

الطريقة الختمية في السودان

١٨٨١ - ١٩٥٥



طارق أحمد عثمان



من مفارقات المجتمع السوداني ، الانفصام بين افكار رجال الدعوة والاصلاح من امثال السيد الميرغني الكبير والامام المهدي والاجيال التي خلفتهم وحاولت أن ترثهم وتستخدم مقومات زعامتهم الفكرية والروحية وراء المجد الاقتصادي والسياسي وكل حركة نهضة في السودان تبدأ بنواة روحية وفكرية ثم تنمو شجرة ضخمة بثمار شهية ، فيحسب الخلف أن غاية المراد النقاط ثمار الشجرة دون بقية الناس ، ناسين انه حين يشتد عطاء الشجرة تكون ساعة ذبولها قد دنت وان المطلوب تجديد العطاء ، بتجديد الغرس علي ذات المقومات الروحية والفكرية ولكن هيهات إذ ليس فيهم من طاقات العطاء وليس معهم من مدد الفكر والروح ما يرشحهم لذلك .

ولكن يا حسرتاه لم يجد هذا الزرع من يتعهد بالسقيا والمتابعة ومهما يكن ، فإنّ جلّ رجال الاصلاح والدعوة في السودان ، بدأوا مشاريعهم الدعوية والروحية وهم في مقتبل العمر ، فالمهدي الذي ملأ الدنيا وشغل الناس مات ولم يتجاوز الأربعين والميرغني بدأ دعوته ولم تتجاوز سنه واحد وعشرين عاما وفي مثل ظرفنا الحالي نحتاج للشباب إذ ظروف السودان الصعبة تحتاج لعزم وارادة وهمة الشباب واي مشروع إسلامي لا يستند إلي الشباب ولا يثق بالشباب ولا يقوم علي الشباب فإن شجرته سرعان ما يستنبل .

من مقدمة الدكتور حسن مكي

الاصحاح رقم (٢٢)

الطبعة الاولى ١٩٩٧م - ١٤١٨هـ

تصميم الغلاف : غادة مبارك

دار مطبعة جامعة إفريقيا العالمية للطباعة

A/12/218.8

بسم الله الرحمن الرحيم
جامعة افريقيا العالمية
مركز البحوث والدراسات الافريقية

التاريخ: ٢٠/١٠/١٩٩٧م

تصدير الاصدارة :

من مفارقات المجتمع السوداني ، الانفصام بين افكار رجال الدعوة والاصلاح من امثال السيد الميرغني الكبير والامام المهدي والاجيال التي خلفتهم وحاولت أن ترثهم وتستخدم مقومات زعامتهم الفكرية والروحية وراء المجد الاقتصادي والسياسي . وكل حركة نهضة في السودان تبدأ بنواة روحية وفكرية ثم تنمو شجرة ضخمة بشمار شهيبة ، فيحسب الخلف أن غاية المراد النقاط ثمار الشجرة دون بقية الناس ، ناسين انه حين يشتد عطاء الشجرة تكون ساعة ذبولها قد دنت وان المطلوب تجديد العطاء ، بتجديد الغرس علي ذات المقومات الروحية والفكرية ولكن هيهات إذ ليس فيهم من طاقات العطاء وليس معهم من مدد الفكر والروح ما يرشحهم لذلك .

وحينما ولدت الحركة السياسية المعاصرة في السنوات ، كان من حسن الطالع ، أنها ولدت مشدودة بل ومتحالفة مع بقايا رموز حركات التجديد الديني من ختمية وانصار وغيرها من الوان الفكر الديني ولكن كان هذا التحالف لا يتركز علي ذات المقومات التي استندت عليها تلك الحركات وخالفها شيء من تعجل كسب الحياة الدنيا والانتهازية السياسية ونشأ الواقع السياسي متدثراً بدثار الطائفية ولكنه كان في جوهره متمرداً عليها وكان جل غرضه استخدامه - إذ كان الواقع الجديد ، جاهلاً بتاريخ السودان الثقافي وغير منتهبه لجذور النهضة ومركزات التقدم القائمة علي المقومات الفكرية والروحية لذا فإن حركة النهضة ولدت ضعيفة وضاع الارشاد الديني واصبحت الحقيقة الدينية مجرد تهويمات وطقوس وولاء لبيوت ، مما أدى إلي غياب تراث السودان الديني واهمال تراثه التجديدي .

مستصحبين كل ذلك ، تحيي هذه المحاولة لنفض الغبار ونفض ماتراكم وحجب تاريخ السودان وذلك بوصل الحاضر بالماضي بكشف الغطاء عن تاريخ واحدة من اهم الجماعات الإسلامية في هذا البلد وهو تيار الختمية الذي وضع جذوته السيد الميرغني الكبير ويمكن ملاحظة امرين وهما : أن حركات التجديد الديني في القرن التاسع عشر اخذ نفوذها يتلاشي وسط الصفوة ووسط المتعلمين بينما لاتزال الجماعات الريفية علي ماهي فيه من فقر وجهل مستمسكة بعواطف شديدة تجاه رموز هذه الحركات - ففي اصقاع الشرق واطراف كسلا تقطع النساء عشرات الاميال ويأتين مجهذات متعبات من اجل حفنة من تراب مزارات السادة الميرغنية ، كما أن ثقافة النساء المجهذات والفقيرات اللاتي يبعن السمن او ينسجن السعف لا تتعدي ايمان العجائز برموز هذه الطوائف . والمسح العام يكشف أن الولاء لطريق هؤلاء الرجال أصبح مرتبطاً بالجماعات الأقل غنى والجماعات التي لم تلق حظاً من التعليم النظامي مع استثناءات هنا وهناك .

دخل السيد الميرغني الكبير هذه البلاد شاباً صغيراً في عشريناته ولكنه كان يحمل هما كبيراً وروحاً وثابة وقلبا واسعا إتسع لقضايا نشر الدعوة والتعرف علي قضايا مستضعفي العالم الإسلامي - وقد غرس غرس الطريقة

والارشاد. ولكن يحسرتاه لم يجد هذا الزرع من يتعهده بالسقيا والمتابعة ومهما يكن ، فإنّ جلّ رجال الاصلاح والدعوة في السودان ، بدأوا مشاريعهم الدعوية والروحية وهم في مقتبل العمر ، فالمهدي الذي ملأ الدنيا وشغل الناس مات ولم يتجاوز الاربعين والميرغني بدأ دعوته ولم تتجاوز سنه واحد وعشرين عاما وفي مثل ظرفنا الحالي نحتاج للشباب إذ ظروف السودان الصعبة تحتاج لعزم و ارادة وهمة الشباب واي مشروع إسلامي لا يستند لي الشباب ولايثق بالشباب ولايقوم علي الشباب فإن شجرته سرعان ماستذبل .

ومهما يكن ، فإن هذه الدراسة محاولة جادة للتنقيب في تاريخ الحركة الإسلامية في القرن التاسع عشر - من المأمول أن تستفز جهود الباحثين لمزيد من العمل والتنقيب في تاريخ ومغزي العمل الإسلامي في هذه الحقبة من المأمول أن تساعد مثل هذه الدراسات الجيل الجديد علي علي التعرف علي قضايا الدعوة وتاريخ الحركة الإسلامية ، حتي يستطيع أن يضيف اضافاته الي هذا الرصيد والله ولي التوفيق ..
والسلام

د. حسن مكّي

صباح الاثنين ٢٠ اكتوبر ١٩٩٧م الموافق ١٨ جمادى الآخرة ١٤١٧هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

جامعة افريقيا العالميه

مركز البحوث و الدراسات الافريقيه

قسم الدراسات الافريقيه

الدراسات العليا

بحث بعنوان :

طائفة الختميه و دورها الدينى و السياسى فى السودان

فى الفتره من ١٨٨١ - ١٩٥٥ م

لنيل درجة الماجستير

أعداد الطالب

طارق أحمد عثمان

اشراف الدكتور

حسن مكى محمد أحمد

العام الدراسى ١٩٩٦ / ١٩٩٧

مكتبة جامعة افريقيا العالمية الخرطوم

SOURCE المصدر

LOCATION رقم الرف

CLASS NO. A(12)218.8 رقم التصنيف

ACC NO. 3010 رقم التسجيل

ط ٢٠

شكر و عرفان

جديرَ بى و أنا أقدم دراستى هذه ان اشكر شكراً لازماً استاذى الدكتور / حسن مكى محمد أحمد ، الذى رعى هذه الدراسه ونهض بعبء الاشراف عليها و ما يلحق بالاشراف من متابعة و مراجعه و تصحيح . و قد عمل جاهدا على تسديد الخطى و تقويم السير فجزاه الله خيراً على ما بذل و قدم .

كما اننى أفيض ايات الحمد والثناء على فضيلة العالم الكبير الشيخ / حسن محمد الفاتح قريب الله ، سليل البيت الطيبى الطاهر ، ومرشد الجماعه السمانيه لما أظهره من اهتمام و عنايه .

و اسوق الشكر الوافر للاستاذ الجليل الدكتور / على صالح كرار القيم على دار الوثائق المركزيه ، و الذى وقف الى جنبى معينا و مرشدا و مشجعا لا يبغي فى ذلك سوى المثوبه و حسن العقبى عند الله . و اشكر ايضا السيد احمد بن محمد عثمان الميرغنى على اريحتيه و حسن استقباله و عظيم تعاونه .

أعترف كذلك بالعنايه الكبرى التى وجدتها عند اخوانى و اساتذتى فى مركز البحوث و الدراسات الافريقيه من بين هؤلاء الدكتور عبدالرحمن أحمد عثمان ، و الاستاذ عبد الله احمد سعيد مسجل المركز و الاستاذ الفاضل الناصر ابو كروق ، و اشكر ايضا الذين اسهموا فى اخراج هذا البحث بصورته النهائيه .

اما الذين قصر بى اللفظ و الظرف ان اتناولهم بالذكر و الاشاده فإننى اسأل الله ان يجزيهم عنى خير الجزاء ، و ان يعطيهم جراء ما قدموه من جهد صادق ، و فضل مخلص ، صفحا و عفوا و مغفرة . هو القدير الحليم . و الحمد لله رب العالمين .

فهرست الموضوعات

الموضوع	رقم الصفحة
I / شكر و عرفان	I
II / فهرست الموضوعات	II
III / بين يدي البحث	III
١ / المقدمة : بواكير الدعوة الاسلاميه فى السودان	١
أ - دخول الاسلام الى السودان	١
ب - العلماء	٦
ج - الطرق الصوفيه	٩
٥ / الفصل الاول: الختميه نشأتها و تطورها و أهم معتقداتها	١٥
المبحث الاول: نشأة الختميه و تطورها	١٦
المبحث الثانى: الاصول الفكرية للطائفة و اهم تعاليمها	٤٤
٦ / الفصل الثانى : الختميه و الدوله المهديه	٦٥
المبحث الاول : المهديه و الطرق الصوفيه	٦٦
المبحث الثانى : الختميه و الدوله المهديه	٧٩
٧ / الفصل الثالث : الختميه و الحكم الثنائى الى الاستقلال	٩١
المبحث الاول : الختميه و الحكم الثنائى	٩٢
المبحث الثانى : الختميه و قيام الاحزاب السياسيه و تطورها	٩٩
٨ / خاتمة البحث	١٢٤

الملاحق :

- ١٢٨ ٩/ ملحق رقم (١) اجازة السيد محمد عثمان (الختم)
- ١٣١ ١٠/ ملحق رقم (٢) اجازة السيد على الميرغنى
- ١٣٣ ١١/ ملحق رقم (٣) سلسله نسب السيد محمد عثمان "الختم"
- ١٣٤ ١٢/ ملحق رقم (٤) بيعة الامام الختم السيد محمد عثمان الميرغنى
- ١٣٥ ١٣/ ملحق رقم (٥) كيفية انتقال المقدمات
- ١٣٦ ١٤/ ملحق رقم (٦) توجيه من السيد محمد الحسن الى اسرة الحمدتياب
- ١٣٧ ١٥/ ملحق رقم (٧) اجازة السيد عبد الله محجوب الميرغنى
- ١٣٨ ١٦/ ملحق رقم (٨) خطاب من المهدي الى محمد عثمان بن محمد الحسن الميرغنى
- ١٣٨ ١٧/ ملحق رقم (٩) مشائخ الطريقه الختميه
- ١٤٢ ١٨/ ثبت المراجع و المصادر

بين يدي البحث

لقد كان إقبالى على دراسة طائفة الختميه و تاريخهم و نقد ارائهم و مواقفهم و تحليلها ، نتيجة لإلماع لطيف ، و اشارة موفقة من لدن الدكتور/ حسن مكى الذى أشرف فيما بعد على الدراسة ورعاها بعد ان كانت مجرد فكره .

و الواقع ان تاريخ الختميه يخشى الباحث الامين من تناوله ولا يقدم على ذلك الا بعد تردد و مراجعات عدة و مرد ذلك التخوف يرجع الى ان تاريخ هذه الطائفة مشوب بالسياسة مرتبط بالحكم ووسائطه ، و السلطه و عدتها . لذلك يتعثر على الباحث فى اكثر الاوقات فى مثل هذه الدراسة من ان يحصل على معلومات خاليه من التلفيق او الزياده او التحوير ، و تكثر امامه الاراء التى يغلب عليها الهوى و الميل الحزبى و الطائفى من المعارضين و المؤيدين على حد سواء فيصبح انتقاء الحقيقه المجرده صعب فى مثل هذا الجو الشائى و الامواج المتلاطمه .

هذا لا يعنى ان الدراسات العلميه قصرت عن الاحاطة بتاريخ الختميه بل على العكس تماما . فلقد نهض عدد من المؤرخين بعبء الكتابه عن الختميه . من أبرز هؤلاء جون فول و الذى جعل عنوان اطروحته الجامعيه (تاريخ الطريقه الختميه فى السودان) . و نال الباحث على صالح كرار درجه الدكتوراه عن دراسته المتميزه (الطرق الصوفييه فى السودان حتى عام ١٩٠٠ / مع التركيز على منطقه الشايقيه) . هناك ايضا البحوث الجليله التى قام بها العالم الكبير ابوسليم فى تحقيق تراث الختميه . اصف الى ذلك المجهودات القيمه التى بذلت

للتعريف بمدرسة احمد بن ادريس وتعاليمه ، ومن اوضح الذين قاموا
بهذه الجهود الدكتور / حسن مكى المتخصص فى شؤون القرن
الافريقى ، و الدكتور يحيى محمد ابراهيم و ايضا الدكتور على صالح
كرار الذى كتب عن الطريقة الادريسيه فى السودان.

و للختمية ارث أدبى وفكرى ضخم ، ويمتلك الختميه و السمانيه دون
غيرهما ، اكبر قدر من المؤلفات و المصنفات الصوفيه ، مما يدل على
غزارة المادة العلميه التى توفرت عند مشائخ هاتين الطريقتين .

اما بالنسبه لتاريخ الختميه من افواه اتباعها فان اوضح مصنف يظهر
لنا فى هذا المجال ، هو مصنف (الابانه التوريه فى شأن صاحب
الطريقه الختميه) لمؤلفه خليفه الخلفاء أحمد بن أحمد المشهور بابن
ادريس الرباطابى ، ولقد قام بعملية التحقيق الدكتور ابو سليم ، و الكتاب
فيه اشارات واضحه الى طريقة بداية الختميه فى السودان و ارتيريا
وكيف ازدهرت و شتamy عدد اتباعها على يد مؤسسيها الاساسيين فى
السودان محمد عثمان و ابنه محمد الحسن .

و الكتاب على جهة العموم مرجع هام جدا لكل راغب فى الاطاحه
بتاريخ الختميه و فيه معلومات دقيقه و مفصله لا نجدها الا فى هذا
السفر العظيم عن المراغنه و دورهم فى السودان . ولقد اخطأ من قبل
جون فول حينما لم يعتمد على ابن ادريس الرباطابى فى ايرلايه
للتواريخ و المعلومات ، فهو لم يقف على الابانه . و من هنا تتبع اهمية
هذا المؤلف .

و توجد دراسات اخرى لمعاصرين من امثال الدكتور أحمد محمد أحمد
جلى ، و الذى كتب كتابا تحت عنوان (طائفة الختميه اصولها
التاريخيه و اهم تعاليمها) يتناول هذا الكتاب الختميه مع التركيز على

تعاليمها ومعتقداتها ووزنها بميزان الشرع و معرفة مدى مطابقة هذه الافكار للشريعة الاسلامية ، اما دور الطائفة السياسى و حركتها الدينية يأتى فى هذا الكتاب بصورة موجزة مع اشارات عامه لابرز سمات العمل السياسى للطائفة . و لاتخلو هذه الدراسة من عيوب و نقص ، و يبدو وكأنها كتبت للنيل من مسارات الختمية و انشطتهم السياسية ، و لقد افاض المؤلف و توسع عند كلامه عن عقائد الختمية و حلل افكارهم تحليلا كبيرا و نسب اليهم عددا من الاراء الفلسفيه . و قد بينت بعض اقوال الدكتور جلى و رددت عليها . و هناك ايضا كتاب اخر لاحد أنصار الختمية هو السيد محمد حامد محمد خير بعنوان (الختمية العقيدة و المنهج و التاريخ) وهو يتكلم بلغة الدفاع و النصره عن طائفته مما يفقده اهم السمات العلمية التى يجب أن يتصف بها البحث الجاد و يبدو لى انه عندما يتناول سيرة مشائخ الختمية فهو يعتمد على الروايات الشفهيه ، لكن دراساته هذه توضح جزءا من انماط التفكير و التحليل عند الختمية .

الواقع ان الحركة الدينية الكبيرة التى قادها البيت الميرغنى فى السودان ، شكلت ظاهرة فردية ، و عبرت عن تيار متميز فى تاريخ الدراسات السودانية . ان الوجود الضخم لاتباع طائفة الختمية ، و الامتداد الكبير لهذه الجماعه على جميع المستويات و التأثير البالغ الذى بدأ واضحا عند أغلب اهل السودان نتيجة لاسهامات هذه الطائفة ، كل هذه الاشياء تقود المرء ان يتحسس مصادر القوة و الدفع التى جعلت من للطريقه الختمية تأخذ هذا الحيز الكبير فى نفوس السودانيين و تجد هذا القبول المتعظيم فى وقت من الاوقات من تاريخ هذا البلد .

منهجى فى الدراسة :

لقد جعلت الدراسة من مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة ، اما المقدمة فلقد خصصتها للكلام عن بدايات انتشار الاسلام فى السودان واثار العلماء والمتصوفة على هذا الامر ، ثم الفصل الاول والذى جعلته خاصا بجذور الختميه وتكونها و اهم افكارها و تعاليمها وكان ذلك فى مبحثين المبحث الاول عن نشأة الختمية وتطورها ، و المبحث الثانى عن الاصول الفكرية للطائفة و اهم تعاليمها .

ثم يلى ذلك الفصل الثانى والذى اقتصر على مسار العلاقات بين الختمية ودولة الحكم المهدي . وذلك على مبحثين المبحث الاول بينت فيه مواقف المهدية من الطرق الصوفية على جهة العموم تحت عنوان المهدية والطرق الصوفية ، و المبحث الثانى كان عن الختميه و الدولة المهدية و الصراع الذى دار و احتدم بين الطرفين و الاسباب التاريخية لهذا النزاع .

ثم الفصل الاخير والذى تناول دور الختمية و صلاتهم مع الحكم الثنائى ، ثم اسهامتهم الوطنية فى نشأة الاحزاب وتكونها ، و تحقيق الاستقلال و هذا الفصل عنوانه (الختميه والحكم الثنائى الى الاستقلال) و به مبحثان ، المبحث الاول هو الختمية والحكم الثنائى ، و المبحث الثانى الختمية و قيام الاحزاب السياسية و تطورها .

ثم جعلت للبحث خاتمه لوجزت فيها النتائج و الحقائق التاريخية التى بدت لى اثناء الدراسة ، فهى ملخص مختصر لاهم الافكار التى جاءت فى الدراسة .

مقدمة:

بواكير الدعوة الإسلامية في السودان

(أ) دخول الإسلام الى السودان :

مع بدايات ظهور الإسلام في مناطق شبه الجزيرة العربية كانت البلاد التي يمكننا أن نطلق عليها اسم (السودان الشرقي) أو (سودان وادي النيل) تتكون من أرض البجة - والتي تشمل تقريباً موطنهم الحالي وثلاث ممالك أمتد نفوذها وجودها بين (أسوان) و (سنار) و الممالك الثلاث هي :

أولاً: مملكة المريس (نوباتيا) وقد اتحدت مع المملكة الثانية (المقره) وكونتا مملكة النوبة و عاصمتها دنقله ، أما المملكة الثالثة فهي علوه و عاصمتها سوبا (١)

ولقد أستطاعت المسيحية مع نهاية القرن السادس الميلادي ان تصبح للديانة الأولى الأعظم انتشاراً بين سكان مملكتي النوبة و علوة و ان يعتنقها القليل من أبناء البجة . و لهذا عندما جاء الإسلام عبر الفتوح الإسلامية إلى تلك المنطقة وجد أن المسيحية قد تأصلت و تعمقت بجنور ثابتة و قوية ، و غدت من المكونات الأساسية للجماعات النوبية . (٢) و لعل هذا يوضح لنا حقيقة الهجمات التي قام بها النوبة على صعيد مصر التي كانت في الواقع تعبر عن صورة من صور التعاطف الديني لدى النوبيين تجاه أقباط مصر الذين تعرضوا للهزيمة من قبل الجيوش

١ - يوسف فضل حسن (بروفيسور): دراسات في تاريخ السودان ج ١ . ط أولى (الخرطوم : دار الطباعة ، جامعة الخرطوم ١٩٧٥ ، ص ٢٤ ، ٢٥) .

٢ - يوسف فضل حسن (بروفيسور): نفسه ص ٢٥ .

الاسلاميه سنة ٦٤١م (٣) لقد كان هناك ارتباط وثيق وحميم بين الكنيسة النوبيه وكنيسة الاسكندرية الشئ الذى دفع الاولى الى مقاومة الحملات الاسلاميه على اراضيها والوقوف فى وجه الفاتحين المسلمين . والواقع ان الاسلام لم يتسرب الى هذه البلاد عن طريق مصر وحسب لكن هناك طريقين اخرين دخل الاسلام من خلالهما الى منطقة السودان الشرقى :

اولهما : طريق يأتى من الحجاز عبر البحر الأحمر عن طريق مؤانى باضع و عيذاب و سواكن .

ثانيهما : من المغرب عبر أواسط بلاد السودان (٤) .

ولقد قاد المسلمون عبر مصر بعد أن تم لهم فتحها ، حملات تأديبيه لبلاد النوبه و تلاقت رغبة الخليفه عمر رضى الله عنه مع رغبة قائده فى مصر عمرو بن العاص بضرورة غزو اراضى النوبه لضمان المحافظه على اطراف مصر من ناحيه الجنوب و تأمين طريق التجاره القديم بين البلدين (٥) ولن يكون ذلك إلا باسكات اعتداءات النوبه ، و تتفق المصادر العربيه ، أن حملتين رئيسيتين قد دخلتا أرض النوبه، أولهما : فى ولاية عمرو بن العاص بأمر من أمير المؤمنين كما وضحنا من قبل و التى كانت فى ٦٤١/٢١هـ .

و الثانيه : فى عهد عبد الله بن سعد بن أبى سرح عام ٦٥١/٣١هـ .

٣ - يوسف فضل حسن (دكتور) : من معالم تاريخ الاسلام فى السودان المجموعه الاولى يوسف فضل و اخرون (الخرطوم - دار الفكر للطباعة و النشر) اغلفت تاريخ الطبع ص ٢١ ، ٢٢ .

٤ - و دضيف الله ، محمد النور : مقدمة كتاب الطبقات حققه و علق عليه د/ يوسف فضل ط أول (الخرطوم قسم التأليف و النشر ١٩٧١) ص ٢ ، الطابعون دار الطباعه - جامعة الخرطوم .

٥ - مصطفى محمد مسعد (دكتور) : الاسلام و النوبه فى العصور الوسطى . بحث فى تاريخ السودان و حضارته حتى اوائل القرن ١٦ ميلادى ، (القاهره مكتبة الانجلو المصريه ١٩٦٠) ص ١١١ .

لم تغلح الحمدا وقف تحرشات حملة المسلمين من التوغل جنوبا وحاصرها حصاراً كنيستهم مما دفع ملكهم عقدا عرف فى التاريخ باسم البقظ (٧) و الذى كانت من اهم بنوده ان يدخل الطرفان المتحاربين ارض الطرفين مجتازين غير مقيمين و ان يحافظ النوبه على المسجد الذى ابتناه المسلمون بفناء مدينتهم و ان لايمنعوا عنه مصليا وعليهم كنسه واسراجه و تكريمه و عليهم دفع ٣٦٠ راسا من لواسط رقيقهم يدفعونها الى امام المسلمين (٨) .

أعقب هذه الهزيمة إقبالا من العشائر العربية على شراء الأراضى من النوبيين فى منطقة المريس و الإستيطان فيها ، وهناك صاهروا النوبيين و اختلطوا بهم ، و الى هذه المجموعة يرجع الفضل فى نشر الدين الاسلامى فى تلك البقاع .

لقد كان لبنى الكنز وهم فرع من ربيعه ، النصيب الاكبر فى تدعيم النفوذ الاسلامى لواسط النوبه الذين سمحوا لهم بالزواج منهم والاختلاط بهم (٩) .

٦ - يوسف فضل (دكتور): افحرات البشريه و اثرها فى نشر الاسلام فى السودان اعد المقالات للنشر مدثر عبدالرحيم و الطيب زين العابدين ، ط اول الخرطوم : دار الاصاله (١٩٨٧) ص ١٤ بحوث من المؤتمر الاول لجماعة الثقافه الاسلاميه - الخرطوم نوفمبر ١٩٨٢ .

٧ - مصطفى محمد مسعد (دكتور): مصدر سابق ص ١١٢ .

٨ - يوسف فضل (دكتور): افحرات البشريه و اثرها فى نشر الاسلام فى السودان ص ١٦، ١٥ .

٩ - أحمد عثمان ابراهيم: تطور الوعي القومى فى السودان (ودمدنى : مطابع دار النيل

الازرق للطباعه و النشر) (اغفلت تاريخ الطبع) ص ٢٣ .

أما البجة فلم تسلم حدود مصر الجنوبية من هجماتهم فلقد تعرضت لغارتهم فى حوالى سنة ٧٢٤ م وصالحهم ابن الحبيب ووقع معهم عقداً ، ولكنهم مالبثوا أن أعلنوا هجماتهم على جهة اسوان فجرد عليهم المامون حملة بقيادة ابن الجهم فى العام ٢٣٢ هـ (٨٤١ م) ف وقعت بينهم معارك انتهى أمرها بموادعتهم وكتابة عقد مع رئيسهم كنون ابن عبد العزيز (١٠) .

و أبان حملة ابن الجهم اكتشف العرب الذهب و الزمرد فى أرض المعادن ببلاد البجة ، مما جعل جموع المسلمين الراغبين فى المال فى التدفق تجاه البلاد ، وقد نجاح بعض المهاجرين الى توالى المزيد من الباحثين عن الثراء ، وقد أسهم تلك بدوره فى نشر الإسلام بين السكان الاصليين بعد ان تم التزاوج و التصاهر بينهم وبين العرب (١١) .

لقد استطاعت هذه الهجرات الاسلاميه المتعاقبة على بلاد السودان ان تؤدى بأهله فى نهاية أمرهم الى اعتناق الاسلام ، و الى انهيار الممالك السودانية المسيحية تحت تأثير المد البشرى المتزايد لجماعات المسلمين كان نتيجة لهذه الهجرات أيضاً قيام ثلاث ممالك افريقية اسلامية هى ممالك الفونج ، و تقلى ، و دارفور (١٢) .

لقد كانت هناك أسباب رئيسية دعت المسلمين الى الانتقال الى ارض السودان الشرقى ، ومن أهم هذه الاسباب :-

١- الحملات الحربية التى جاءت من مصر الى شمال السودان وشرقه .

١٠ - مصطفى محمد مسعد(دكتور): الاسلام و النوبة فى العصور الوسطى ص ١١٦ .

١١ - يوسف فضل حسن (دكتور): دراسات فى تاريخ السودان ص ٣٦ ، ٣٨ .

١٢ - محمد عمر بشير(دكتور): العلاقات العربية الافريقية - دراسة تحليلية - (جامعة الخرطوم

: معهد الدراسات الافريقية و الاسيويه ١٩٨٤) ص ٣٢ .

- ٢- البحث عن الاستقرار ولقمة العيش ، فلقد كان سيدنا عمر رضى الله عنه لا يسمح للمحاربين بامتلاك الأراضى فى البلدان المفتوحة ، مما دفعهم الى الهجرة جنوبا التماسا للرزق.
- ٣- الضغوط السياسية التى مارسها بعض الخلفاء تجاه العرب امثال المعتصم وغيره ، لقد كانت هذه الضغوط سبباً فى تزوح العرب جنوبا هربا من عسف الحكام و ظلمهم (١٢) .

١٢ - أحمد عثمان ابراهيم : مصدر سابق صفحات ١٩ - ٢٠ .

(ب) العلماء :

لم تكون لنا كتب التاريخ اسماء لعلماء وحفظة قران و متصوفة من الذين وفدوا على السودان مع الهجرات العربية المتلاحقة . وان كل ما دون عن رجال الدين فى السودان قد جاء متأخراً و اعتماداً على الذاكره . وحتى عندما كتب ودضيف الله طبقاته فى ذلك الوقت المتأخر من تاريخ الاسلام فى السودان كان بعض القريبين الى عهده قد انقطعت اخبارهم ، وقد اشار هو نفسه الى هذا الانقطاع وعزاه لبعده الفتره الزمنية . لقد كان كتاب الطبقات على حد علم صاحبه لذلك هو لم يورد اخباراً لعلماء و متصوفة و فقهاء ، عاشوا فى مناطق تبعد عنه ، وتخرج عن اطار علمه (١١) .

يرى المؤرخون ان مدرسة غلام الله بن عائد فى دنقلا كانت أولى المدراس العلمية فى السودان ، ولقد كان وجودها فى القرن الرابع عشر الميلادى . وبعد مضى قرنين من الزمان جاءت مدرسة اولاد جابر بتأثيرات مصرية . ولقد كان مقرها بجزيرة ترنج قرب الكاسنجر بديار الشايقية . ثم جاءت مدرسة نورى التى انشاها عبدالرحمن ود حمدتو الخطيب ، ولقد تفرعت هذه المدرسة عن مدرسة اولاد جابر وبقيت هذه المدرسة لاكثر من قرن ومن أوضح الذين درسوا بها حمد الاغبش ، و ابراهيم بن عبودى الفرضى ، وقد أسسا مدرستين مستقلتين ، و حمد المجنوب مؤسس الطريقة المجنوبية . ومن الذين تلقوا المعارف و اخذوا العلوم فى مدرسة أولاد جابر ، ابوالريس العركى ، و يعقوب بان النقا ، و الشيخ صفيرون مؤسس مدرسة القوز

١١ - محمد ابراهيم ابراهيم (دكتور) : بحوث فى تاريخ السودان ط أولى (بيموت دار الجليل

وهو أستاذ أرباب العقائد و الذى تخرجت على يديه اعداد غفيرة من العلماء من بينهم حمد أم مريوم و خوجلى عبد الرحمن و فرح ولد تكتوك (١٥) .

لقد استقبل السودان عدداً كبيراً من العلماء الوافدين اليه و الذين عملوا على نشر الاسلام و تثبيت أركانه و ترسيخ قيمه و أفكاره ، و امتدادها بين السكان ، و من أبرز هؤلاء الذين قادوا حركة الدعوة الى الله من الوافدين عيسى و دكنو الحضرمى و الذى ينسب اليه ادخال رواية ورش التى يقرأ بها أهل شمال دنقلا و المحس ، و منهم أيضاً الشريف حمد اب دنانه الحجازى و الشيخ التلمسانى المغربى ، و الشيخ مصطفى الحجازى و غيرهم (١٦) .

أهتم العلماء الأوائل بتحفيظ القرآن للنشء و تدريسهم مبادئ الفقه و التوحيد فى اطار مذهب الامام مالك و الذى ارتضته غالبية السودانين لقد كان معظم القدامين على السودان هم من صعيد مصر الذى عرف باتباعه لتعاليم المذهب المالكى ، لذلك فقد قدر لهذا المذهب ان ينتشر و يجد القبول على يد هؤلاء . كما أن الرواد الاوائل من الفقهاء سواء من درس منهم فى مصر مثل محمود العركى و ابراهيم البولاد و محمد صغيرون ، أو من جاءوا و وفدوا من مصر نحو محمد القناوى المصرى ، كانوا من أتباع مذهب مالك و قد ادخلوا تدريس كتابى الرسالة و مختصر خليل فى مدارس العلم التى قامت فى

١٥ - حمد ابراهيم ابوسليم : مصدر سابق صفحات ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ .

١٦ - الطيب محمد الطيب : المسيد . ط الأولى (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر

(١٩٩١) ص ٧٨ ، ٨١ .

السودان ولقد كان علماء المغرب الوافدين على هذه البلاد من المالكية أيضاً. وقد أعتقت قلة قليلة من السودانيين المذهب الشافعي^(١٧).

^{١٧} - يوسف فضل حسن (دكتور): افجرات البشرى و اثرها فى نشر الاسلام فى السودان ط
أولى اعداد مدثر عبد الرحيم / الطيب زين العابدين (الخرطوم
: دار الاصاله ١٩٨٧) بحوث من المؤتمر الاول لجماعة الفكر
و الثقافه الاسلاميه الخرطوم ١٩٨٢م. ص ٢٦.

(ج) الطرق الصوفية :

أعتمد الاسلام فى السودان الشمالى على الطرق الدينية وهى عبارة عن جماعات جمعهم الاطمئنان الى خصال وفضائل شيخ وقائد بعينه يؤدون بعض الطقوس المشروعه بشكل جماعى (١٨) .

ويعتبر التصوف فى السودان متنفساً طبيعياً ، واتجهاً حتمياً للمزاج الدينى و النزعة الروحية التى ظلت تجلل المجتمع السودانى (١٩) . ولقد عرف السودان التصوف مع بداية معرفته للاسلام على نحو مايرى الدكتور عثمان سيداحمد اذ يظن ان التطور التاريخى للاسلام يدفعنا الى القول بان الصوفية وجدت طريقها الى السودان عقب انتشار الاسلام ودخوله مباشرة (٢٠) . ويرى الدكتور أبوسليم أن الحركة الصوفية مرت فى خلال مسيرتها المتطورة فى السودان - بثلاث مراحل ، مرحلة أولى: لا تتوفر معلومات عنها لانقطاع الأخبار وهذا بالتاكيد لا يعنى ان السودانيين لم يشهدوا فى هذه الفترة حركة صوفية ، بل لقد مارسوا الحياة الصوفية كاملة بما فيها الانتساب الى الطرق والاشتغال بمذهب أهل الباطن فى الحياة مرحلة ثانية: أخذت فيها الطرق تظهر وتتمو وتتشعب وتأخذ اتجاهات جديدة على نحو ما نجد فى الطريقة الشاذلية و التى اهتمت بالجوانب العلمية لان مؤسسها كان عالماً ثم جاءت .

١٨ - زكى بحيرى (دكتور) : التطور الاقتصادى و الاجتماعى فى السودان من الازمه الاقتصادية العالمية و حتى الاستقلال ١٩٣٠ - ١٩٥٦ ط اولى (النهضة المصرية ١٩٨٧) ص ٣٦١ . .

١٩ - حسن محمد الفاتح قريب الله : التصوف فى السودان الى نهاية عصر الفونج ط أولى مطبوعات كلية الدراسات العليا جامعة الخرطوم ١٩٨٧ م) ص

٢٠ - عثمان سيداحمد (دكتور) : الدين والسياسة نشأة و تطور الختميه و الانتصار مطبوع بالاله الكاتبة ص ١٠ .

المرحلة الثالثة : و التي ظهرت نتيجة لمؤثرات الحجاز القوية في لواخر القرن السابع عشر ، ولقد كانت الطرق التي ظهرت في هذه الفترة ذات اتجاه تجديدي مثل السمانية و الختمية و الاسماعيلية . ولقد اهتمت هذه الطرق اهتماماً كبيراً بالدعوة و نشر تعاليمهم و مبادئهم (١١) . أما البدايات المبكرة جداً للجماعات الصوفية في السودان فلقد ظهرت عبر الطريقة البكرية التي لم يكتب لها البقاء و الاستمرار لاكثر من ثلاثة خلفاء بسبب حداثة معرفة السودانييين لمثل هذه الطرق القائمة على اساس التنظيم الجماعي (١٢) و يعتبر تاج الدين البهاري رائد العمل للصوفي في السودان وهو الناشر الأول للطريقة القادرية اكثر الطرق ذيوياً و انتشاراً في السودان . ولقد قدم هذا الشيخ الى السودان كما يرى الشاطر البصلي في العام الهجري ٩٨٠ (١٣) اوفى سنة ١٥٧٧ م كما يظن الدكتور عبد العزيز عبد المجيد (١٤) ولقد تزوج و اقام بالجزيرة مدة سبع سنين اعطى خلالها طريقته القادرية لخمسة رجال منهم الشيخ محمد الهميم و الشيخ بانقا الضريير (١٥) . ولقد اراد أن يدخل بعض السودانييين الاخرين في طريق القوم مثل الشيخ عبدالله بن دفع الله العركي ولكنه رفض معتزلاً بانه فقيه و لايقبل مع الفقه علماً اخر يشغله عن الفقه ولكنه لما احس بالمكانة التي تبوأها من سلك على يد البهاري فضل ان يكون من اهل هذه الطريقة و لحق بتاج الدين بارض الحجاز

٢١ - محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): "دور العلماء في نشر الاسلام في السودان" في بحوث في تاريخ السودان ط اول (بيروت دار الجيل ١٩٩٢) ص ٣٥ .

٢٢ - حسن محمد الفاتح قريب الله: مصدر سابق ص ٣٢ .

٢٣ - الشاطر بصلي عبد الجليل : مخطوطة كاتب الشونه ص ٤ .

٢٤ - عبد العزيز عبد المجيد (دكتور): التريه في السودان ص ٦ .

٢٥ - محمد النور بن ضيف الله : كتاب الطبقات في خصوص الاولياء و الصالحين والعلماء و الشعراء في السودان حققه و علق عليه و قدم له بروفيسور يوسف فضل حسن ط ثالثة (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم ١٩٨٥ ص ١٢٨ .

ولكنه وجده قد توفي فأخذ الطريق عن خليفته حبيب الله العجمي و عاد الى السودان مرشدا للناس في علمي الظاهر و الباطن (٢١) .

ويعتقد ان الطريقه الشاذليه دخلت السودان قبل قيام مملكة الفونج (٢٧) وقد أخذها الشيخ حمد بن المجنوب من الحجاز من الشيخ على الدرلوي تلميذ السيد احمد بن ناصر الشاذلي (٢٨) . ولقد ازدهرت هذه الطريقه في منطقة الدامر على يد المجازيب حفدة الشيخ حمد حتى باتت تعرف وتشتهر بالطريقه المجنوبيه (٢٩) .

ويظن عدد من الباحثين ان الطريقه الشاذليه دخلت السودان على مراحل وكثيرون منهم يعدون فرع الشيخ خوجلي (ت ١٧٤٣م) سابقا لفرع الشيخ حمد المجنوب (ت ١٧٧٦م) (٣٠) . ولكن الواضح أنها الطريقه الاولى التي دخلت الى السودان كما ذكرنا و على نحو مانجد في الروايات أن إحدى بنات أبي عبد الله محمد بن سليمان الجزولي تزوجها الشريف حمد أبي دنانه الذي نزح مع ابنه الى السودان و سكنا في سقادي غرب (المحمية الآن) و ذلك في سنة ١٤٤٥هـ (٣١) و يرجح الدكتور حسن الفاتح قريب الله ان يكون عبد الله الشريف هو اول رائد للشاذليه في السودان وهو الذي أشار اليه ابن ضيف الله (٣٢) .

أما السمانية فقد نشر تعاليمها الشيخ أحمد الطيب البشير الجموعى عام (١٧٩٣ - ١٨٥٣) الذي تلقى تعليمه في المدينة المنورة على يد مؤسس الطريقه الاول الشيخ محمد عبد الكريم السمان ولقد كانت

٢٦ - ود ضيف الله ، محمد النور : مصدر سابق ص ٢٥٢ ، ٢٥٣ .

٢٧ - يوسف فضل حسن : دراسات في تاريخ السودان ص ٧٦ .

٢٨ - ود ضيف الله ، محمد نور : مصدر سابق ص ١٨٨ .

٢٩ - يوسف فضل : دراسات في تاريخ السودان ص ٧٦ .

٣٠ - حسن محمد الفاتح : مصدر سابق ص ١١٨ .

٣١ - نفسه : نفس الصفحة .

٣٢ - يوسف فضل حسن : دراسات في تاريخ السودان ص ١١٩ .

السماوية مظهرا من مظاهر الاصلاح الدينى الذى اجتاح الولايات الجنوبية من الدولة العثمانية^(٢٣) ولقد اشتهر البيت السمانى بالعلم والتقوى والادب ، ولقد اخذ الشيخ أحمد الطيب العلم عن جده الشيخ محمد ولد سرور وارتحل الى مسجد الشيخ العزازى بام طلحه بالجزيره ثم قصد المدينة ومكث فيها سبع سنين ، ولقد كان يقوم بعلاج الناس عقب عودته بالدعاء لهم بالبركه و الشفاء ويروى انه عالج اخ الشيخ الناصر ولد محمد ابى لكيلك^(٢٤) . ولقد وجدت الطريقة السمانية قبولاً و سحناً عند بعض القبائل العربية فى السودان مثل الجموعيه و الحلاوين و اليعقوباب^(٢٥) .

شاع التصوف فى السودان شيوعاً عظيماً و ظهرت اثاره على حياة الناس و على طرائق تعبدهم و سلوكهم الدينى ، و سادت فى اجوائهم المصطلحات و العبارات الصوفيه التى تكل على الواقع الصوفى العميق و القوى عند السودانيين ، ولقد انتشرت عدد من الاسفار ذات المضامين الصوفية نحو كتب عبد الوهاب الشعرانى التى من بينها كتاب الطبقات الكبرى ، و كتاب لطائف المنن و الاخلاق فى بيان التحدث بنعمة الله على الاطلاق^(٢٦) .

ومن كتب الوطنيين فى التصوف (كتاب الطبقات لودضيف الله) الذى يترجم فيه لعدد من اهل العلم و الفقه و التصوف و الشعر وهو يفيض حديثاً عن كرامات الاولياء و خوارق افعالهم ، و يرى الاستاذ/ برات ان الكتاب يفتقر الى الوضوح و المنهجيه و تسوده الفوضى و انعدام

٢٣- يوسف فضل حسن دراسات فى تاريخ السودان ص ٧٦ ، ٧٧ .

٢٤- زكى البحيرى : مصدر سابق ص ٣٦٣ .

٢٥- يوسف فضل حسن: دراسات فى تاريخ السودان ص ٧٧ .

٢٦- يوسف فضل (دكتور) : المصدر السابق ص ٧٧ .

الرؤية العلمية الصحيحة^(٢٧) . غير ان الكتاب فى رايانا جهد سودانى خالص لمؤلف وطنى يعبر عن ما ساد فى عصره من اعتقادات و أفكار و يصور بوضوح حقيقة الفكر الاسلامى عند السودانيين فى تلك الاونة .

ويمكننا فى نهاية هذا الوصف لانتشار الحركة الصوفية فى السودان ان نقول ان الطلائع الاولى من المتصوفة سعوا الى نشر و تعميق مبادئ العقيدة الاسلامية بطرق سهلة و ميسوره اساسها الزام المريدين فى اتباع منهج اخلاقى و سلوكى خاص مع مداومه على تلاوه اذكار واوراد معلومه .

يرى الصادق المهدي ان التصوف فى السودان قد حقق عدة غايات اهمها :

— نشر الاسلام فى السودان سلميا و شعبيا .

- اقامة قنوات قاعدية للتعليم الدينى و الارشاد و توسيع النظم الاجتماعيه السودانيه مع تحقيق وحدة ثقافيه اسلاميه لان الطرق مع تعددها تجتمع على مصادر ثقافيه موحده ، لكن ازاء هذه الايجابيات برزت عدة سلبيات اهمها كما يظن التسامح الذى عرف عند المتصوفه فتح الباب لكثير من العادات الوثنيه و التقاليد الجاهليه لتجد طريقها الى عقائد الناس ، كذلك امام المكانه الكبيره للشيخ عند الناس فتح المجال للدجل و الاحتيال على عقول البسطاء^(٢٨) فى رايانا ان رياح التصوف

^{٢٧} - محمد عبدالله برات (دكتور): تعليم الفتاة فى السودان (اهدافه و مناهجه من منظور اسلامى ،

فى الاسلام فى السودان) ط أولى ، اعد المقالات للنشر

بروفسور/مدر عبد الرحيم د/ الطيب زين العابدين (الخرطوم دار

الاصاله ١٩٨٧) ص ١٨٣ ، اصل هذه البحوث قدمت فى المؤتمر

الاول لجماعة الفكر و الثقافه الاسلاميه بالخرطوم ٢٧-٣٠

ديسمبر ١٩٨٢ .

مستقبل الاسلام فى السودان ط أول (مؤسسة المدينه للصحافه

١٩٨٣) ص ١٨ ، ١٩

^{٢٨} - الصادق المهدي:

التي غمرت السودان منذ بدايات دخول الاسلام وانتشاره قد اسهمت
وحدھا بالاضافه الى بعض المجهودات الفرديه من العلماء ، في ترسيخ
وتدعيم وتعميق الاحساس بالانتماء الى الاسلام ، وبالاتصال بمناهج
الفكر الاسلامي في زمن مبكر لم تتح معه وسائل اتصال للتعرف على
مصادر المعرفة عند المسلمين ولقد حفزت الصوفيه السودانيين ودفعتهم
الى اقتناء الكتب والاهتمام بها وتعظيمها ، وحببت العلم اليهم
وزينته في نفوسهم رغبة في الاستزاده من نور الاسلام ، والنهل من
معين الدين الصافي وهكذا فقد عمل التصوف في السودان على ربط
الناس بدينهم وتعريفهم به و على ايجاد العاطفه الدينيه المتأججه في
قلوب الناس .

الفصل الاول

الختميه نشأتها و تطورها و اهم معتقداتها :

المبحث الاول : نشأة الختميه و تطورها .

المبحث الثانى : الاصول الفكرية للطائفة و اهم تعاليمها .

المبحث الاول

نشأة الختمية و تطورها

يرجع الفضل في تأسيس طائفة الختمية الى السيد محمد عثمان "الختم" وهو ينحدر من اسرة عريقة في نسبها ، و عظيمة في مكانتها لقد تمتعت هذه الاسره بمنزله رفيعه بسبب نبوغ رجالها و اشتهارهم بالعلم والصلاح ، و لانتماء هذه الاسرة الى الدوحة النبوية و مصادر الطائفة تورد سلسله نسب طويلة لمحمد عثمان الميرغني تصل في نهايتها الى الحسين بن فاطمه الزهراء بنت الرسول (صلعم) (١) . لقد قويت سلسله نسب البيت الميرغني لدى الشريف المرتضى الزبيدي و اعتمدها بعد ان راجعها . و لا يشك احد من المعاصرين لهذه الاسره في صدق انتمائها الى اسرة الاشراف ذات الوزن الاجتماعي و الديني و السياسي (٢) .
يظن الدكتور/ جلي (٣) ان سلسله المراغنة تعترئها بعض الاشكالات :

١- راجع سلسله النسب في :

لؤلؤة الحسن الساطعه في بعض مناقب ذي الاسرار اللامعه والفيوضات الوهيه النافعه
السيد محمد عثمان الميرغني (متنوعات / ٢٨٣) ص ٤ .
و ترجمه السيد/ محمد عثمان الميرغني المحبوب المكي رحمه الله تعالى دار الوثائق
المركزيه قطعه رقم ١١١٩ متنوعات صندوق رقم ١/٦٣ ص ٤ .
وفي مناقب صاحب الراتب ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه في اداب الطريقه الختميه
ص ٩٨ ، ٩٩ .

٢- محمد ابراهيم ابوسليم : مقدمه الابانه النوريه ص ٢٦ .

٣- احمد محمد احمد جلي : طائفة الختميه اصولها التاريخيه و اهم تعالينها ، صفحات ١٤٤ ، ١٤٣ .

أولاً يوجد اضطراب فى عدد هذه السلسلة اذ ان فيها ثلاثة اسماء وردت فى رواية السيد جعفر فى لؤلؤة الحسن الساطعه لم ترد فى الروايات الاخرى ، كما ان الاسم (حسن) ورد فى روايات اخرى باسم (عيسى) و الاسم (بكر) ورد باسم (ابى بكر) .

ثانياً : ان سلسلة هذا النسب تثبت ان الحسن الخالص او الحسن العسكرى الامام الحادى عشر عند الشيعة له ابن هو (على التقى) ومنه انحدر المراغنه ، وهذا ما لا يقول به الشيعة ، لانهم يعتقدون ان ابن الحسن العسكرى هو (محمد المهدي) الذى اختفى وهو غلام فى الخامسة او الثالثة من عمره فضلاً عن ان بعض المؤرخين ينكرون وجود ابن للحسن العسكرى الامر الذى يقود الى الشك فى تسلسل نسب المراغنه بهذه الصورة .

ثالثاً : ان هذا النسب لوضح فى بدايته فلا شك انه فى وقت متأخر قد اختلط ببعض الدماء الاعجميه ، وما اسم ميرخورد الذى ورد اكثر من مره واسم ميرغنى الذى يقول المراغنه انه اسم فارسى الا لوضح دليل على ذلك .

وفيما يتعلق بنسبة المراغنه الى الجد الحسن العسكرى يرى السيد احمد ابن السيد محمد عثمان الميرغنى(١) انهم ليست الاسرة الوحيدة فى العالم الاسلامى او فى السودان التى تنسب نفسها الى الحسن العسكرى على سبيل المثال فى مصر توجد اسرة السيد احمد البدوى التى تمت بصلة قريبي لبيت الساده الخفاب فى بربر فى شمال السودان مما يجعل هذه الاسره ايضا تنسب الى السيد الحسن العسكرى ويعتقد السيد احمد ان

١- مقابلة مع السيد احمد بن محمد عثمان (شباب) بمنزله

البواعث السياسية" وحدها هي التي دفعت بعض الجهات الى انكار شريفه البيت الميرغنى .

ولقد جاء فى اكثر من مصدر الاشارة الى انتساب المراغنة الى البيت النبوى فبالاضافة الى ما ذكره المرتضى الزبيدى و الجبرتى ويبدو ان احدهما قد نقل عن الآخر ، هناك الشيخ عبدالله مرداد ابو الخير من علماء مكة توفى عام ١٣٣٥هـ . اكد هذا الامر فى كتابه (نشر النور و الزهر فى تراجم افاضل مكة من القرن العاشر الى القرن الرابع عشر) وقد أُلْمع الى هذا السفر ونبه عليه السيد محمد الخليفة طه الريفى (٥) .

يعتبر عبدالله الميرغنى (المحجوب) وهو الجد المباشر لمحمد عثمان الميرغنى معلما بارزا فى تاريخ هذه الاسره ، فلقد اجتمعت عنده وجاهة الحسب و النسب و الثراء الواسع و العلم و الطريق (٦) .

ولد السيد عبدالله فى مكة ، ولقب بالمحجوب لاحتجابه عن الخلق زماناً طويلاً ، و اتصل بكبار علماء مكة و تلقى عنهم العلم امثال الشيخ النخلى و الشيخ يوسف المهدي ثم انتقل الى الطائف بعد ان اسس طريقته الميرغنية وهى احدى الطرق التى استمد منها حفيده طريقته . لقد غادر مكة الى الطائف فى ١١٦٦هـ / ٥٢ - ٥٣٧م نتيجة للصراع السياسى الذى دار بين بعض الاسر فى مكة ولكن صلته لم تنقطع عنها اذ بقى بها ابنه محمد يسن الذى واصل النظر فى مصالح اسرته . و يظن ان عبدالله نفسه كان يتردد على مكة من حين لآخر

٥ - محمد الخليفة طه الريفى : السادة المراغنة (هيئة الختمية للدعوة والارشاد المكتب الاسلاميه ١٩٨٣) .

٦ - محمد ابراهيم ابو سليم: مقدمة الابانه ص ١١ .

ولما توفي نقل الى مكة ودفن بها(٧) . لقد كان السيد عبدالله عالماً متمكناً من العلوم الاسلاميه ، ولقد نهض باعباء تدريس هذه العلوم وله مصنفات عديده في هذا المجال ، من بينها (فرائض الدين و واجبات الاسلام لعامة المؤمنين) و(الفروع الجوهريه فى الاثمه الاثنى عشرية) و (المعجم الوجيز فى احاديث النبى العزيز) و (كنوز الحقائق) و غيرها و جمع شعره فى ديوانين احدهما : (العقد المنظم على حروف المعجم) و الثانى (عقد الجواهر فى نظم المفاهر) وقد اشاد الجبرتي بمناقبة و علمه وزهده ونسب اليه بعض الكرامات(٨) .

وذكره الشيخ يوسف النبهانى ونقل ترجمته عن الجبرتي ، وكان من ضمن ما قاله عنه [وهو احد مشايخ الامام العلامة السيد مرتضى الزبيدى شارح الاحيا و القاموس و لكون شهرته فى بلادنا اقل من شهرة سيدى عبدالعزيز الدباغ و سيدنا عبدالغنى النابلسى و سيدى مصطفى البكرى رضى الله عنه و عنهم اردت ان اذكر شيئاً من ترجمته تنويهاً بقدره و لاجل ان يتلقى بالقبول ما انقله عنه من الفوائد الجليّة ، فاقول ذكره الجبرتي فى تاريخه فى وفيات عام ١٢٠٧هـ فقال فى هذه السنة مات السيد الامام العارف القطب عفيف الدين ابوالسياده عبدالله ابن ابراهيم بن حسن بن محمد امين بن على ميرغنى و ساق باقى نسبه الشريف الحسينى المتقى المكي الطائفى الحنفى الملقب بالمحجوب ولد

٧ - محمد ابراهيم ابوسليم : مقدمة الابانة الصفحة ١١ .

٨ - أحمد محمد أحمد جلى (دكتور): طائفة الختميه أوصافاً تاريخيه و أهم تعاليمها ط أولى (بيروت : دار خضر للطباعة و النشر ١٩٩٢) ص ١٣ ، ١٤ .

بمكة وبها نشأ^(٩) إن ما لورده للنبهاني من اخبار عن عبدالله المحجوب قريب ومثابه لما ذكره الزبيدي في معجمه^(١٠) .

توفي السيد المحجوب في ١٧٩٢م وخلف ابنين هما محمد ابوبكر والد محمد عثمان ، ومحمد يسن الذي تكفل به بعد وفاة ابيه وكان عقيماً لا ولد له . لقد مات محمد ابوبكر في وقت مبكر ، ومن الواضح انه لم يكن على قدر كبير من العلم والتصوف ، ويبدو انه قد سحب والده الى الطائف بينما بقي يسن في مكة^(١١) .

ولمحمد عثمان أخ واحد هو عبدالله وقد تولى منصب المفتي في مكة . ولذلك قيل له مفتي الظاهر ولاخيه مفتي الباطن ، ولقد كتب عبدالله عد من مؤلفات من بينها كتاب (جوانب للقلوب) و (مشكاة الانوار في سيرة النبي (صلعم)) و (النفحات القدسية من الحضرة العباسية في شرح الصلاة المشيشة) و (تحريض الاغبياء على الاستغاثه بالانبياء والاولياء) وغيرها من المصنفات^(١٢) .

إن السيد محمد عثمان "الختم" هو لوضح شخصية في تاريخ الاسرة الميرغنية ، لقد أكسب هذا الرجل اسرته مجداً عظيماً ، ولوجد لها احتراماً و نفوذاً مقدرين في معظم اراضى السودان وارتريا وتمكن بفضل ما حباه الله من قدرات ومواهب ان يؤسس قوة ضخمة وان

٩- النبهاني ، يوسف بن اسماعيل : جواهر البحار في فضائل النبي المختار (ص) الجزء الثاني (

مصطفى البابي الحلبي ١٩٦٠) صفحات ٤٤ ٤٥ ٤٥ .

١٠- انظر : الملتقطه المنقوله عن معجم السيد المرتضى في رسالة تحريض الاغبياء على الاستغاثه بالانبياء والاولياء لمصنفها عبدالله المحجوب الميرغني ضمن مجموعة الرسائل الميرغنية ط ثانيه (مصطفى البابي الحلبي بمصر ١٩٧٩) ص ٤ .

١١- محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): مقدمة الاباهه ص ١٢ .

١٢- نفسه : ص ١٣ .

يحدث تياراً عاتياً من تيارات الإصلاح والتغيير التي بدلت خارطة الولاء و النفوذ في السودان . ويشبه الدكتور محمد ابراهيم ابوسليم نشاط محمد عثمان في السودان بموجات التغيير التي اجتاحت المجتمع السوداني في وقت من الاوقات مثل موجة تاج الدين البهاري الذي عدل مسار الطريقة القادرية وحولها الى طريقة واسعة الانتشار بعد أن كانت طريقة العلماء ومحدودة النفوذ ، وموجة أحمد الطيب البشير مؤسس الطريقة السيمانية وموجة محمد أحمد المهدي التي حولت مجرى التاريخ في السودان(١٣) .

ولد السيد محمد عثمان الميرغني بالطائف في قرية السلامة في ربيع ١٢٠٨ هـ / ١٧٩٣ م ، ماتت أمه وهو في حوالي السابعة من عمره(١٤) . والنسبه في الاسم ترجع الى جد يعرف بعلى الميرغني ، مع اختلاف بين جدين كل واحد منهما يحمل اسم على ، ولقب ميرغني يكتب باختلاف ايضا في طريقة رسم حروفه فتارة يكتب (ميرغني) و اخرى يكتب (مرغني) و احيانا نجده وقد اضيفت اليه همزة في اوله فيصبح (أميرغني) و يجمعه الناس على ميرغنية و مراغنة إشارة الى هذه الاسرة اما معنى هذا اللقب فهو وكما اوضح السيد جعفر قائلا (فمنه لقبهم بالاماره و الغنى و المعبر عنهما باميرغني و معنى امير بلسان الفارسيه الشريف و غنى بما وهبه الله من سره الظريف) وقد ألع السيد محمد عثمان الى ذات المعنى فقال (ولقبه الميرغني ، لقب به جده السادس

١٣ - محمد راهيم ابوسليم (دكتور): مقدمة الابانه ص ١٤ .

١٤ - الميرغني ، محمد عثمان : (مناقب صاحب الراتب) الموجود ضمن الرسائل الميرغنيه المشتمله على اثنتي عشرة رساله في اداب الطريقه الختميه ، ط ثانيه (مصر مصطفى البابي الحلبي ١٩٧٩) ص ٩٩ .

او السابع و اصله كلمتان (اميرغنى) يتكلم عن نفسه و عن اصل اللقب الموجود فى اسرته ، و يجئ فى اكثر من مصدر ان لقب (ميرغنى) لفظ مركب من كلمتين معناهما الشريف او الولي للغنى و يعتقد الدكتور/ ابوسليم انه من المحتمل ان يكون هذا اللقب نسبة الى مدينة بفرغانه فى اسيا اسمها (مرغينان)(١٥).

توفى والد السيد محمد عثمان و عمره نحو عشر سنين فكفله عمه السيد حسن فتاوى على يديه علوم الفقه والحديث و التفسير و علوم اللغة (١٦) و جلس للافتاء بالحرم المكي و عمره بين الثالثة عشره و الرابعة عشرة (١٧) .

لقد ترجم له كثيرون منهم الشيخ عبدالله مرداد ابو الخير فى كتابه (نشر النور و الزهر فى تراجم أفاضل مكة من القرن العاشر الى القرن الرابع عشر) الجزء الثانى ، و منهم أيضاً يوسف بن اسماعيل النبهانى فى كتابه (جامع كرامات الاولياء) و أورد ترجمته أيضاً محمد ابن عبد المجيد السراج فى كتابه (المناهج العلية فى تراجم السادة الميرغنية) و منهم ايضا أحمد بن إدريس الرباطى صاحب الإبانة (١٨) . و تلقى العلوم على العديد من علماء عصره منهم الشيخ سعيد العامودى ، و الشيخ أحمد عبدالكريم الهندى ، و الشيخ الازبكى وغير

-
- ١٥ - ابو سليم : مقدمة الابانه النورية ص ٢٨ ، ٢٩ .
١٦ - الميرغنى ، محمد عثمان : ترجمة السيد محمد عثمان الميرغنى ص ٤ .
١٧ - الختم ، محمد عثمان : مقدمة منظومه منحية العبيد فى علم التوحيد بسلسلة الميرغنى الاسلاميه . ط ثانيه (لندن : المكتبة الاسلاميه ١٩٩٠) ص ج ، ٥ .
١٨ - الميرغنى ، محمد عثمان : المصدر السابق ص ٥ .

هؤلاء من المشايخ والعلماء^(١١) وقد اخذ من شيوخه المتعديدين خمسة طرق هي النقشبندية والقادرية والشاذلية والجنيدية والميرغنية وهي طريقة جده عبدالله المحجوب ، وقد بنى - فى وقت لاحق - طريقته على اساس هذه الطرق الخمسة ، فكان يرمز لها بنقش جم^(١٢) . بعد ان تنقل بين المشايخ انتهى به المطاف الى السيد أحمد بن إدريس . لقد جاء السيد أحمد الى مكة فى أواخر عام ١٢١٣هـ / ١٧٩٩م . حيث مكث بها مدة أربعة عشر عاماً ، عقد خلالها حلقات العلم والدرس و اضحى قبلة لطلاب العلم من مختلف أرجاء العالم الاسلامى^(١٣) .

لقد أرسى ابن إدريس عدداً من التعاليم ، كانت دعاءات لمدرسة الإصلاحية للصوفية^(١٤) ، حملت هذه المدرسة لواء تجديد الدين بالدعوة الى ازالة ما علق به من شوائب وماران عليه من بدع وخرافات^(١٥) . لقد أعتمد السيد أحمد منهجاً يقوم على عدة أسس يمكننا ان نلخصها فى النقاط التالية :

- ١/ إتباع الكتاب والسنة مع رفض الاهتداء بغير هذين المصدرين
- ٢/ العناية بتفسير القرآن والحديث والفقہ ، والاهتمام بالتربية كوسيلة ناجعة لايجاد الجماعه للمسلمه .
- ٣/ التركيز على ترسيخ المبادئ الفاضله ، ومحاسبة النفس وایجاد المسلم للذاكر لله .

١١ - الرباطي ، أحمد بن إدريس: الابانه النورية فى شأن صاحب. الطريقه الختميه ص

٦٢ ، ٦٣ .

٢٠ - على صالح كرار(دكتور) : الطريقه الادريسيه فى السودان الطبعة الاولى(بيروت: دار الجيل

١٩٩١) ص ٥٠

ص ١٧ .

٢١ - نفسه :

٢٢ - محمد ابراهيم ابو سليم : مقدمة الابانه ص ١٦ .

٤/ الدعوة بوسائل سلمية ومترفقة و الاهتمام بنشر الدعوة بين غير المسلمين ، والسعى أولاً الى بناء النخبة .

٥/ رفض الرسوم والشكليات و البعد عن العصبية المذهبية ، و اشكال العبادة التقليدية (٢٣) .

لقد كان أحمد سلفى فى توجهاته و آرائه ، لذا انكر المذاهب الفلسفية مثل الحلول و وحدة الوجود . و كان يستند على كتاب الله و الحديث الصحيح من كلام الرسول (صلى الله عليه و آله) و على اجماع الصحابة دون اجماع جميع المسلمين و قد اسقط القياس ، و رد كل اجتهد بعد الصحابة و رفض العمل به (٢٤) .

لقد كان محمد عثمان تلميذاً مقرباً من نفس السيد أحمد ابن لاريس ، و محمد عثمان كان ينشر و يدعو بصفته تلميذاً للسيد أحمد و لم يتكرر محمد عثمان لاستاذته حتى بعد وفاته و انشائه طريقة خاصة به ، فلقد ظل يردد فى أدبياته استاذية أحمد له ، و سلك مسلكه هذا ابتلاؤه من بعده و اتباعه ، جاء فى مصنفه (الاسرار الربانية فى مولد خير البرية) و المشهور بالمولد انه (تلميذ ابن لاريس أحمد ذى الافعال الاحمدية) (٢٥) .

٢٣ - حسن مكى محمد أحمد (دكتور): الثقافة السنارية فى السودان المغزى و المضمون (مناسبة مرور ٥٠٠ عام هجرى على قيام سلطنة سنار الاسلاميه) جامعة افريقيا : مركز البحوث و الترجمة (اغفلت تاريخ الطبع) ص ٧٢ .

٢٤ - محمد ابراهيم ابوسليم: مقدمة الابانة ص ١٥
٢٥ - المورغنى ، محمد عثمان : الاسرار الربانية فى مولد خير البرية ط أولى (الخرطوم: المكتبة الاسلاميه ١٩٧٦) ص ٥ .

ويقول في الزهور الفائقة : (تلميذ العارف بالله ذي التقديس القدوة الى
الحضرتين مولانا البركه ولى نعمتا الشريف أحمد بن لدريس (٢٦) .
لم يحلوا تلاميذ أحمد بن لدريس العمل على انشاء طرق
خاصة بهم فى فترة حياته ، بل كانوا يدعون لافكار استاذهم
ويشرون بتعليمه حتى تاريخ وفاته ١٢٥٣هـ / ١٨٣٧م لكن خلافا تشب
عقب وفاته فى أمر خلافته لقد مات ابن لدريس دون ان يشير الى
مسألة زعامة المدرسة الانريسية من بعده . وقد أدى ذلك الى
الخلافا بين كبار تلاميذ السيد أحمد وهم محمد عثمان الميرغنى
ومحمد بن على السنوسى و ابراهيم الرشيد بالاضافة الى ابناء السيد
أحمد بن لدريس انفسهم (٢٧) وقد خلافا حول زعامة المدرسة الانريسية
الى قيام هؤلاء التلاميذ بتأسيس طرق خاصة بهم .

٢٦ - الميرغنى ، محمد عثمان : الزهور الفائقة فى حقوق الطريقة الصادقة ضمن الرسائل
الميرغنية فى اداب الطريقة الختمية ، ط ثانية (مصطفى البابى
الجليلى مصر ١٩٧٩) ص ٤٨ .
٢٧ - على صالح كزار (دكتور) : مصدر سابق ص ٤٥ .

رحلات الميرغنى فى اطار نشره لدعوته :

اسهمت تحركات الميرغنى النشطة الى ازدياد رصيده البشرى من الاحباب والاتباع والتفافهم حول افكاره ، وكان لها اعظم الاثر على تطور دعوته ونجاحها . كانت لولى رحلات الميرغنى بتوجيهات من استاذة احمد بن ادريس فلقد امره بالتوجه الى الحبشه ، فسافر الى هناك حيث وصل الى منطقة (بلغا) بأرض الحبش ، واتصل بالناس فتبعه عدد كبير من الخلق واخذوا عليه الطريق ، ولكن الملك القائم على امر هذه المنطقة توجس منه خيفة ، فعمل على ابعاده . بعد ذلك رجع السيد محمد عثمان و مكث مع السيد احمد مدة من الزمن (٢٨) وأقاما بقرية الزينية لفترة زمنية يسيره حيث عملا على نشر تعليم المدرسة الادريسية هناك (٢٩) ، وأمره استاذة ان يسافر الى السودان فتوجه عبر وادى حلفا ماراً بمناطق السكوت والمحس والكنوز (٣٠) واصل محمد عثمان رحلته جنوباً حتى منطقة دنقلا حيث للتف حوله الناس وكون عدداً من الاتباع فى هذه المنطقة من اشهرهم صالح سوار الذهب ، من اسرة سوار الذهب ، وهى أسرة دينية معروفة (٣١) وتحرك بعد ذلك متجهاً الى الدبة ، ولقد وجد قبولا طيباً هناك خاصة من الاهالى فى منطقة الشايقية ، وكان من بين الذين اتبعوه صالح بن عبد الرحمن بن محمد بن حاج الدويحى ، كون عثمان اتباعه

٢٨ - الرباطى ، ابن ادريس : الابانة النورية ص ٦٧ .

٢٩ - نفسه : ص ٦٨ .

٣٠ - نفسه : نفس الصفحة .

٣١ - Ali Salih Karrar : The Sufi brother hoods in the Sudan (London. C.

Hrst and Company ١٩٩٢) P. ٦٩ .

فى منطقة الشايقيه دون أن يزورها ودون أن يلتقى بجزء منهم
بصفه شخصيه ، بل كان يكتفى بإرسال الاجازات لهم فى مناطقهم
وكان يجيز اتباعه وفقاً لما يسمعه عنهم وعن سيرتهم ، فلقد اجاز
عدداً من مطبى القرآن وفضلاء الناس ممن اشتهروا بالصالح
وسعة الطم(٣٢) .

يقسم الدكتور على صالح كرار ممثلى الميرغنى فى جهات الشايقيه
الى اربع طبقات :-

الطبقة الاولى : هى المجموعة التى جاءت من مناطقها فى بلاد
الشايقيه الى الدبة للقاء محمد عثمان هناك حيث عينهم خلفاء فى
مناطقهم مثال على هذه المجموعة صالح بن عبدالرحمن بن محمد ابن
حاج اللويحى .

الطبقة الثانية: هى مجموعة المشائخ والطماء والصالحين الذين
نالوا اجازات الطريقة الختمية من دون أن يلتقوا بالميرغنى ولقد
اعتمد هو على اخبارهم وشهرتهم وعلى رغبتهم الخاصة فى اخذ
الطريق ومن بين هؤلاء محمد خير بن محمد صالح العراقى من
منطقة نورى ، ومحمد خير النضيف ، ومحمد حمد الجدى ، محمد
ود ابراهيم خضر متى البيرى الدهمشى(*) الذى عرف بصلاحه وتقواه
وهو من منطقة الاراك شمل كريمه .

٣٢ - Ali Salih Karrar :

Opcit - P. 59 .

* - ترى بعض الروايات الشفهيه ان الشيخ محمد ابراهيم لم يأخذ عن السيد محمد عثمان
"الختم" انما اخذ عن السيد محمد عثمان الاقرب وربما يكون الفكى ابراهيم - والد
محمد ابراهيم - قد اخذ عن الختم وكان الفكى ابراهيم ايضا معلما للقران ، وقيل
بانه مؤسس هذه الاسره التى جاءت من منطقة (ابكر) قرب الدبه الى مناطق الشايقيه .

الطبقة الثالثة: وهم الرجال الذين قابلهم في كردفان وينتمون إلى مناطق الشايقية ولقد صحبه هؤلاء في رحلاته و مكثوا معه زمناً في قريته السنية قبل رجوعه إلى مكة . ومن هؤلاء محمد بن مالك المشهور يود مالك و محمد بن عبدالحليم المعروف بالنقيب وهو لقب صوفى أعطاه له استاذة وقد أمرهما الميرغنى بالعودة إلى منطقتيهما في كورثى وقتى .

الطبقة الرابعة: وهى تشمل على الافراد الذين سافروا إلى مصوع من ديار الشايقية لملاف السيد محمد عثمان الميرغنى واخذ الطريق عليه ومن بين هؤلاء محمد على الدرويش وهو من منطقة الزومه شمال كريمة ، ولقد جعله الميرغنى خليفه له ثم أمره بالرجوع إلى منطقته (٢٢) .

غادر الميرغنى إلى ادبه فى قافلة كبيرة على رأسها احد خلفائه هو الخليفة محمد صالح شالول ، و وصلت القافلة إلى كردفان فى شوال ١٢٢١هـ / سبتمبر ١٨١٦م . واستقر الميرغنى هناك لمدة ثلاث سنين ونيف وخلال فترة استقراره هذه قام بزيارة سنار . وفى باره تزوج بابنة احد اتباعه هى رقيه بنت جلاب من الهواره من بيت دينى معروف ، ولقد ولد من رقيه هذه ابنه محمد الحسن ، واستطاع ان يجمع حوله مائتين من الرجال (٢٣) و من ضمن هؤلاء حماد البيتى . والقاضى عربى الذى جعله خليفة خلفاء ولقد ذكره الميرغنى فى عدد

٢٢. Ali Salih Karrar : Opcit P. p.67 / 68 .

٢٣. Ibid :

P60 .

من ادبياته ، ومنهم ايضاً السيد اسماعيل التولى - الذى اسس الطريقة
الامساعيلية فيما بعد - و ابراهيم البرقاوى ، و محمد بلدى (٢٥) .

تعرض السيد محمد عثمان و تلاميذه الى مضايقات من جانب المقوم مسلم
حاكم كردفان من قبل سلطان دارفور ، و لقد تنبأ الميرغنى و توعدده
بزوال حكمه على يد الغزاه المصريين . مات لمحمد عثمان ابنائه
ابراهيم تاج السر و أحمد اثناء هذه الفترة و دفنا فى كردفان (٢٦) توجه
الميرغنى قاصداً سنار ، و اتبع تعاليمه عدد من الناس فى تلك الارض
لوضعهم الشيخ أحمد بن عيسى . و تعرض محمد عثمان الى ما
يشبه الامتحان هناك ، فلقد اراد احد علماء تلك المنطقة المعروفين ان
ينظره ، و هو الفقيه ابراهيم ولد بقلدى وقد جاء من قريته الى سنار
التي وصلها يوم اربعاء ولكنه لم يتمكن من لقاء الميرغنى ، لاذ اصابته
حمى اشتكت عليه حتى توفى ، و لقد عدت هذه كرامة لمحمد عثمان (٢٧) .
سافر للميرغنى من سنار الى الممتعه ، فمكث هناك قرابة السنة و أخذ
عدد من الامالى للطريق عليه ، و بنى له مسجداً بتلك المنطقة و من
شهر الذين اخذوا عنه الشيخ أحمد الطريفي و الشيخ للريح و الشيخ
محمد المجنوب (ت ١٨٣٣) و الذى بعثت المجنوبيه و جددت على يديه
وقد اتصل فى وقت لاحق بالسيد أحمد بن ادريس و صار من اقرب
تلاميذه . انتقل الميرغنى من الممتعه الى شندى ، و اقام بها فترة حيث
اسس مسجد هناك و بايعه عدد كبير من اهل المنطقة على رأسهم
الخليفه محمد عثمان المبشر ، و محمد ساتى ، و على الجزولى و انذر

٢٥ - الرباطى ، ابن ادريس : الاياته صفحات ٧٣ ، ٧٥ ، ٧٦ .

٢٦ - نفسه : ص ٧٧ .

٢٧ - الصادق ، جعفر بن السيد محمد عثمان : لؤلؤة الحسن الساطعه ص ١١ ، ١٢ .

الميرغنى ملك شندى الملك نمر بالغزو للتركى-المصرى على بلاده^(٢٨) واصل محمد عثمان رحلته فوصل الى الدامر وأراد بعدها الذهاب الى بربر لكنه علم بمجئ الحملة للتركية^(٢٩) . فقرر الذهاب الى التاكة-وهى كسلا الحالية-وفى طريقه كان يدعو الناس ويأخذون عليه ، وبالقرب من كسلا أسس قريته السنية ، ولقد كتب خطاباً الى خورشيد باشا يوصيه فيه بأخذ اتباعه بالرحمة واللين وقد حفظ اتباعه هذا الخطاب حتى مقدم الباشا و الذى استغرب أمر الخطاب هذا لانه لم تجمع له صلة بالميرغنى ولكنه عامل اتباعه معاملة حسنة^(٣٠) ولقد غدت هذا المنطقة مركزاً قوياً للطريقة الختمية وتوافد اليها اتباع الطريقة من كل انحاء السودان وعمروها وغدت مقراً لهم .

رجع محمد عثمان الى مكة حيث اتصل باستاذة أحمد ابن ادريس . لقد زار الميرغنى السودان ثلاث مرات ، والقول بانه زار السودان مرة واحدة قول خاطئ . وفى زيارته الثانية جاء و برفقته زوجته رقية وابنه محمد الحسن الى التاكة ، وزار سواكن ايضا واستطاع ان ينشئ عدداً من الزوايا ويكسب قدراً هائلاً من الاتباع رغماً عن مضايقات انصار الطريقة الجنوبية . وكانت زيارة الميرغنى الاخيرة

٢٨ - الرباطى ، ابن ادريس : الابانة صفحات ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ .

٢٩ - ذكر ابن ادريس الرباطى ان جيش اسماعيل نزل فى ابى حمد . وهذا على خلاف رواه نعوم شقير الذى قال ان جيوش اسماعيل قد سارت عبر الصحراء من كورتى الى ان بلغت النيل عند الباقير وذلك فى ٢٨ فبراير ١٨٢١م ووصلت الفيلس تجاه بربر فى ٥ مارس ١٨٢١م انظر نعوم شقير تاريخ السودان الحديث ج ٣ صفحة ٢٤٩٧ ايضا : انظر ابوسليم : تحقيق الابانة ص ٢٨٤ .

٣٠ - الرباطى ، ابن ادريس : مصدر سابق ص ٨٤ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ .

للسودان من مكة الى سواكن وكان برفقته ابنه محمد الحسن وقد اختاره في هذه الرحلة ممثل له في السودان^(١١) .

اثناء وجود محمد عثمان في السودان كان يتبادل الرسائل مع استاذة أحمد بن ادريس ، ويبدو ان السيد أحمد لم يكن راض عن تأخر الميرغني في السودان وكان يستعجله بالحضور حتى يحظى بالخير والبشرىات عند استاذة^(١٢) .

لقد كان ابن ادريس دائما يخاطب تلميذه بخطاب صوفي رقيق فهو يطلق بحقه الالقاب ذات المضامين الصوفية ، فنجده يخاطبه (بخليفة للرحمن) و (مركز دائرة العرفان) و (الى الولد وقره العين غاية الاولياء للمحمديين بلاشك مهين بشهادة رسول رب العالمين محمد عثمان الاخذ بغاية العروة الوثقى في مقام الايمان والاحسان) و (الى الابن وقره العين واثمد العينين محمد عثمان صفى للرحمن الذى اصطفاه الملك للديان وجعله خلاصة المصطفين من حضرة الحنان المنان) و (الى ولده وقره عينه)^(١٣) .

إن الرسائل المتبادلة بين الميرغني و ابن ادريس لا تعطى فكرة عن طبيعة العلاقة بين الختمية و الادريسية وكانت لغتها دائما مبهمه و غير واضحة . كان الميرغني يطال امتداد فترة بقاءه في السودان وتأخره عن استاذة لامسباب اقتصادية و للزيادة المضطردة في حجم اتباعه و افراد أسرته يوما بعد يوم . ولقد بدأ ابن ادريس ازاء ذلك يفقد الامل في امكانية رجوع محمد عثمان . وفي آخر الامر رجع محمد عثمان الى

^{١١} - Ali Salih Karrar :

Opcit P. P. 63/64 .

مصدر سابق ص ٢٢١ .

^{١٢} - الرباطي، ابن ادريس:

مصدر سابق صفحات ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٣ ، ٢٣٠ ، ٢٣٢

^{١٣} - الرباطي، ابن ادريس:

مكة ومكث مع استاذہ بعد انتقاله الى (صَبِيَا) في ١٢٤٣هـ/١٨٢٧م وظل هناك حتى تاريخ وفاة ابن ادریس في ١٨٣٧م (١١) .

انتقل محمد عثمان بعد وفاة استاذہ الى مكة ، وكرس جهده هناك لتأسيس طريقته الختميه ، ولس عددًا من الزوايا في مكة والمدينة وجدة والطائف ، كما ارسل ابناؤه للدعوة في عدد من المناطق فارسل ولده الاكبر محمد سر الختم (١٢٣٠ / ١٢٨٠) الى اليمن وحضرموت ، وعين ابنه محمد الحسن ممثلًا له في السودان وقد اثار نجاح محمد عثمان في مكة حسد العلماء عليه مما اضطره الى الانتقال الى منطقته الطائف حيث مكث هناك الى ان توفي في ٢٢ شوال ١٢٦٨هـ الموافق ٢ مايو ١٨٥٢م (١٥) .

66. Ali Salih Karrar : Frat Opcit P.

١٥- علي صالح كرار (دكتور): الطريقة الادريسية في السودان صفحات ٥٠ ، ٥١ .

اسباب نجاح الميرغنى فى السودان :

إن محاولات الميرغنى فى سواحل البحر الاحمر قد كتب لها الفشل نتيجة لمعارضة امبراطور الحبشه للتبشير الاسلامى و كذلك نجاح الميرغنى فى مصر لم يكن كبيراً وذلك لرسوخ الطرق هناك ولكن جولاته فى السودان وجدت رواجاً وقبولا منقطع النظير خاصة فى شمال وشرق السودان . وسنحاول ان نتلمس اهم الاسباب التى قادت الى هذا النجاح الكبير ، وأن نبين كذلك لماذا ضعف انتشار الطريقة فى بعض اجزاء السودان و التى قام الميرغنى فعلا بزيارتها .

يعزى الدكتور ابوسليم نجاح الميرغنى الى ضعف الطرق الصوفية فى السودان وتفككها فى تلك الؤنة ، فالقادرية وهى اكبر الطرق فى السودان كانت تعاني من التفكك لانعدام القيادة المركزية^(١٦) . و السمانية كانت قد اوهنتها الانقسامات^(١٧) والخلافات الداخلية^(١٨) . لم تكن

١٦- لم تكن للطريقة القادرية رئاسه موحد داخل السودان ، بل ظل نفوذها يتوزع بين عدد من المشايخ - وبقي هذا الحال الى وقتنا هذا - ومن ابرز مشيخات الطريقة فى السودان ، مشيخه الكباشيه مؤسسها الشيخ ابراهيم الكباشى (ت ١٨٦٧م) وسجادة الشيخ حسونه اتباعها هم احباب حسن ود حسونه ، وسجادة العبيد ود بدر و سجادة المركيين فى الجزيره وسجادة المكاشفى اتباعها فى مدنى والمنقل والجزيره ، وسجادة الشيخ الجعلى فى شمال السودان [انظر : ٦٩ Sudan Pamphlets ، جامعة الخرطوم : مكتبة السودان مطبوع بالاله الكاتبه صفحات ٢ ، ٣]

١٧- محمد ابراهيم ابوسليم: مخطوط فى تاريخ مؤسس الختميه فى مجلة الدراسات السودانيه العدد الاول السنه الاول (يوليو ١٩٦٨) ص ٤١ .

١٨- لقد تفرعت قياده داخل الطريقة السمانيه ، وظهرت فيها اكثر من مشيخه فكان هناك فرع الشيخ محمد الطيب البصر ، ووالد محمد الطيب هذا وهو الشيخ البصر كان قد اخذ الطريقه عن الشيخ الطيب رجل امرحى فاصبح شيخا مرموقا من

الطرق وحدها هي التي تعاني من الفوضى والانقسامات ، بل كان الحكم ايضا تسوده تلك الروح فلقد كانت دولة الفونج في اخر ايامها . والنزاعات هي السمة الغالبة على طبيعة الحكم فيها ولقد لورثت هذه للصراعات ضعفا في الدوله جعلها تنهار في وقت لاحق امام حملة الفاتحين من الاتراك والمصريين .

إن منطقة شمال وشرق السودان كانتا خاضعتين للإداره الاسمييه لحكومة الفونج التي لم تجد ارضا صلبة لسلطانها في هاتين المنطقتين بحيث انها لم تمارس سلطات حقيقيه وفعليه تجاه هاتين المنطقتين ، لقد كان حكم دولة سنار لشمال وشرق السودان حكما اسميا فقط^(١١) وهذا سهل الطريق امام السيد محمد عثمان وجعله يسيطر على الامور في هذه المناطق و يحسم الجوله فيها لصالحه ، ولقد اتضح لنا من قبل وفي اثناء وصفنا لرحلة الميرغني داخل السودان ، ان الجهات الوحيدة التي لم يحرز بها الميرغني وجوداً كبيراً لدعوته ، هي تلك الجهات التي تعرض فيها لمضايقات السلطات الحاكمة في تلك المناطق . لقد حدث ذلك في كريدان في غرب السودان حيث تعرض هو و تلاميذه للإذى

مشائخها ومن الذين اخنوا البيعه السمانيه عن البصير الشيخ القرشي ود الزين نفسه ، ثم هناك فرع الشيخ القرشي وفرع الشيخ محمد شريف نورالدائم حفيد الشيخ احمد الطيب البشير وكان الفرعان الاولان قد اسهما في مجيئ المهديه و مساندتها ودعمها . الدعم الاوفر ، اما الفرع الاخير فلقد كانت له مواقفه الواضحه ضد المهديه [احمد عثمان محمد ابراهيم : الجزيره خلال المهديه ، رساله ماجستير ، جامعة الخرطوم كلية الاداب - ١٩٧٠ ، بالاله الكاتبه صفحات ٢٠١ الى ١١٢] انظر : محمد ابراهيم ابوسليم : بحوث في تاريخ السودان ص ١٦٩ ، ١٧٠ .

١١ - Ali Salih Karrar :

Frat Opit P. 68 .

من قبل المقنوم مسلم ، وواجه في سنار نفس المشكله حيث تعرض له الوزير ودار الأرباب و عمل على فض الناس من حوله .

إن من أهم الأسباب التي أدت إلى نجاح الميرغني هو نجاحه الكبير في كسب دعم وتأييد الطبقة الاقتصادية . فلقد انضمت شخصيات تجارية عرفت بغناها وسعة أموالها . من بين هذه الشخصيات الخليفة محمد صالح شادول من منطقة الخندق وعدد من البديريه وبعض الأشخاص من الطريفيه الجلابه .

إضافة لتأييد هؤلاء ، لقد تمتع الميرغني بدعم كبير من الأسر ذات النفوذ الديني في مناطقها . لقد عمل الميرغني على كسب البيوت الدينية الكبيره وقد نجح في مساعاه اذ وقف إلى جانبه رموز لاسر دينيه عريقه ومحترمه ولقد اكسبته هذه الشخصيات دعماً شخصياً و جماهيرياً منقطع النظير . إن من أوضح الأسر التي اتبعت الميرغني وبايعته أسرة سوار الذهب والتي تحولت من الطريقه القادرية إلى الختميه (٥٠) من الأسباب الهامه أيضاً التي أدت إلى نجاح الميرغني العريض في السودان هو شخصية الميرغني نفسها ، لقد عرف عن محمد عثمان انه عالم متمكن من علمه ، وصوفي عارف بأحوال التصوف وغاياته . أن المواهب الربانيه التي اجتمعت عند محمد عثمان مكنته من كسب ثقة الناس وحبهم له وسعيهم إلى كسب رضاه والانضمام إلى طريفته . كذلك ان التاريخ العريض لأسرة محمد عثمان يوحى بأنه يشبه السابقين من أفراد هذه الأسره ، وأهل السودان كانوا على علم بمكانة ومنزلة عائله الميرغني فنحن نجد ان الشيخ أحمد

الطيب البشير مثلاً كان قد اتصل بالسيد المحبوب ودرس على يديه^(٥١).

إن من أقوى العوامل التي قادت الناس إلى الالتفاف حول الميرغنى واتباعه هو اعتقادهم الجازم أنه من آل البيت وأنه بضعه من رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^(٥٢).

لقد أدت كل هذه العوامل مجتمعة إلى نجاح كبير حققه الميرغنى على أرض السودان، وإلى انخراط غالبية السودانيين في سلك الطريقة الختمية الطريقة الجديدة والوافدة.

بعد وفاة محمد عثمان في ٢ مايو ١٨٥٢م لتت رئاسة الطريقة إلى ابنه الأكبر محمد سر الختم، وتفرعت الطريقة إلى أربعة فروع اقليمية. ولقد كان إقليم السودان من نصيب السيد محمد الحسن ابن السيد محمد عثمان الميرغنى، والمعروف في السودان بالسيد الحسن (أب جلابيه)^(٥٣). لقد ولد السيد الحسن في بابه من أعمال كردفان في ١٢ جمادى الثاني ١٢٣٥هـ الموافق ٢٨ مارس ١٨١٩م^(٥٤) والدته هي رقيه بنت جلاب^(٥٥) في عام ١٨٢٢م سافر الحاج إدريس ود جلاب ورفقته اخته رقيه وابن اخته محمد الحسن إلى الحجاز ثم التقوا بالسيد أحمد بن إدريس الذي دعا الله أن يبارك الحسن وتم ذلك بناءً على

٥١ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 69.

٥٢ - Ibid Idem .:

٥٣ - Ibid P. 73.

٥٤ - محمد إبراهيم أبو سليم (دكتور): الأمانة ص ٢٢٣.

٥٥ - محمد أحمد حامد محمد عمر: الختمية العقيدة والتاريخ والمنهج ط ثانيه (الخرطوم: دار المأمون

١٩٨٧) ص ٤٧

رغبة السيده رقيه والده محمد الحسن . و بعد فترة عادوا الى باره(٥٦) في ١٨٣٣ سافر الحسن الى مکه للالتقاء بوالده في مکه وهناك بدأ في دراسة القرآن على يد احد الشيوخ القدامين من المدينة وأخذ عن ابيه العلوم الاسلاميه وتعلم ايضا بواسطة امرأه كانت قد أخذت عن جده السيد عبد الله المحجوب.

مارس السيد الحسن رياضات صوفيه متصله ، وقضى جزءاً من وقته في المدينة مجاوراً لقبر الرسول (صلعم) ، وقد سبب غيابه الطويل في المدينة قلقاً لوالده فدعاه الى الحضور الى مکه ومقابلته ولبي الحسن طلب والده ورجع الى مکه(٥٧) . بعد ذلك سافر مع ابيه الى سواكن حيث امره والده بالسفر الى اجزاء السودان لنشر الطريقه الختميه ممثلاً لوالده(٥٨) .

قام الحسن بطواف على المناطق التي اسس فيها محمد عثمان الختم تلاميذ واتباع له . فقام بزيارة لبربر حيث استقبل استقبالاً ضخماً بواسطة اتباع ابيه ، الشئ الذي اثار قلق ومخاوف حاكم بربر فكتب في ذلك تقريراً وارسله الى ابي ودان الحاكم العام ، وهم ابوودان بالاقدام على فعل شئ ضد الحسن الا ان المنيه عاجلته في ١٨٤٣م وقد حدث تلك كرامة للسيد الحسن(٥٩) . على نفس نمط والده عين السيد الحسن خلفاء له في منطقة بربر، من بين هؤلاء محمد بن محمد

٥٦- Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 74.

٥٧- الرباطي ، ابن ادريس: مصدر سابق ص ١٣٢ الى ١٣٤ .

٥٨- نفسه : ص ١٣٤ .

٥٩- الرباطي ، ابن ادريس : مصدر سابق ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

النصيح المعروف بابن ادريس الرباطي و الذي عين خليفه خلفاء وهي نفس رتبة ابيه ، ولقد تزوج الحسن من هذه الاسره (٦٠) .

قام السيد الحسن بزياره لمناطق الشايقيه وهو الشئ الذي لم يفعله والده السيد محمد عثمان على الرغم من وجود العديد من الاتباع له في تلك المناطق ، ان زيارة السيد الحسن لدير الشايقيه عمقت العقيدة الختميه في نفوس ابناء المنطقه . قام الحسن بزيارة طويله الى الزومه حيث استقبل بواسطة محمد أحمد بن محمد على الدرويش و أخوه ادريس ، لقد أسهم هذان الابنان في ترسيخ الطريقه و عملا على استقرارها في المنطقه وفي اثناء وجود الحسن في الزومه دخلت عدة عائلات تحت عباءة الختميه ، وقدمت للسيد الحسن العديد من الهدايا التي هي عبارة عن قطع اراضى و اشجار نخيل .

و اتصل كذلك الحسن بأسرة النضيغاب في جزيره ابى رنات ، وهم من اتباع ابيه كما لدخل عدد من الركاييه في الطريقه من بين هؤلاء الشيخ نافع بن الامين من سلالة ابراهيم البولاد (٦١) .

ان منطقة الشايقيه ظلت و الى وقتنا هذا تدين بولاء عظيم للختميه و للسلاده المراعنه ، و تجلى ذلك في لبهم الشعبى ، فأشعارهم القومييه يظهر فيها هذا الحب الجارف و العاطفه الدينيه المتأججه نحو البيت المرغنى قالت شاعره شايقيه تنتفيث بشيخها :

حسن بتصبق الريح

و اقفالى المنادى يصيح يا حسن

بى ساداتى عفى صحيح

٦٠ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 77.

٦١ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 84.

أزور القبه فيها ضريح

وستناست مريم جات

منجدة عمت السادات (٦٢)

وقالت اخرى تمنى نفسها بالالتحاق فى خدمة احدى سيدات البيت
الميرغنى :

واقع وراك يابت الشريفه

داير ارواح لى بكان بلد الوظيفه (٦٣)

وقد جعل الشايقيه يظهرون انتماءهم هذا من حين لآخر حتى انهم وفى
مطلع ومنتصف هذا القرن اصبحوا يغيرون من طريقه رسمهم للشلوخ
للمالوفه لديهم فأخذوا يوسمون وجوههم بالثلاثه خطوط الرأسية المتوازيه
على جانبى الوجه وقد شجعهم على ذلك ودفعهم اليه هو ان السيد
على الميرغنى كان تزين خده ثلاثه شلوخ عموديه فاقتبس الشايقيه هذه
الشلوخ تبركا بزعيمهم للروحى (٦٤) .

لقد كان الحسن ذا شعبيه واسعه ولقد اسهم اسهمات واضحه فى
التقارب بين الطرق ، وكان سهلاً متبسطاً فى تعامله مع اهل الطرق
الاخرى ، ولقد حبيه ذلك لدى السودانيين ودفع الزعماء الدينيين
ومشائخ الصوفيه الى اجلاله وتوقيره (٦٥) لم يكن السيد الحسن يتحرج

٦٢ - احمد عثمان ابراهيم : من اشعار الشايقيه ط ثانيه (الخرطوم: دار جامعة الخرطوم للنشر

١٩٩٢) ص ٥٣ .

ص ٥٩ .

٦٣ - نفسه :

٦٤ - يوسف فضل حسن (دكتور): الشلوخ اصلها ووظيفتها فى السودان وادى النيل الاوسط ط

ثانيه (الخرطوم: دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٨٩) صفحات

٥٦ ، ٥٧ .

٦٥ - محمد أحمد حامد محمد خير: مصدر سابق ص ٤٨ ، ٥٠ .

من ان يعطى راجبا طريقة غير الطريقة الختمية الذى هو شيخها وزعيمها ، وفى ظنى ان هذه الاخلاق البسيطة غير المتشددة كانت سرّاً من اسرار نجاح الحسن فى ترسيخ الطريقة الختمية فى السودان .
غقد السيد الحسن صلات وثيقه مع معاصريه ، من بين هؤلاء المعاصرين احفاد الشيخ خوجلى الذين غيروا طريقته من الشاذليه الى الختمية (٦٦) .

ويرى (قول) ان سبب هذا التحول راجع الى رغبة احفاد الشيخ خوجلى فى ان يستفيدوا من علاقة الحسن الميرغنى بالحكم التركى المصرى (٦٧) .
و يبدو لى ان هذا ظن خطأ أولاً لان علاقة الحسن بالحكام الاتراك -المصريين لم تكن دائماً جيدة على الرغم من انه قدم لهم العديد من الخدمات الجليله فى اطار التخفيف من غلواء واحتداد بعض السودانين تجاه الحكومه فى بعض الاوقات - وسيوضح ذلك فى معرض كلامنا عن حادثة الجهاديه فى كسلا ودور السيد الحسن فى تهدئة الامور و ذلك فى الفصل الثانى - ، وثانياً لان علاقة الخوجلاب بالسيد الحسن كانت علاقته اصهار و زواج ، فلقد تزوج الحسن من فاطمه بنت محمد الامين التى اتجبت له فيما بعد السيد احمد و السيد محمد عثمان (الاقرب)
ولقد اهدى الشيخ الامين بن محمد الامين اخ فاطمه زوجة الحسن اهدى الحسن ارضا بنى عليها مسيدا وحضرة لعبادته ، ومن بين الشخصيات الواضحه التى بايعت الحسن ونخلت فى الطريقة الختمية شخصية ابوبكر محمد المتعارض ابن ابو المعالى بن حمد ودام مريوم

٦٦ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P.79

٦٧ - John Voll : Ahistory of the Khatmiyyaha Tariqa in the Sudan (Harvard
١٩٦٩) P. 230.

وهو رجل صالح وكان معلماً للقران ، ولقد سافر مع الحسن فى جولاته فى انحاء السودان واستقر اخيراً فى منطقة مسلوى فى شمال السودان حيث تزوج هناك ، وقد عدت مسلوى مركزاً هاماً من مراكز الختميه وبها ولد السيد على بن السيد محمد عثمان (الاقرب) (١٨) ومن الشخصيات التى عاصرت الحسن وكانت له اعمق الصله معها شخصيه الشيخ الكباشى . ولقد زار الحسن قرية الشيخ الكباشى مرات عديده ولقد كان الشيخ الكباشى يحله ويحترمه غاية الاحترام والصله بين اتباع الرجلين ظلت باقيه ومستمره حتى بعد وفاتهما (١٩).

ويقال ان الشيخ الكباشى لما سمع بوفاة السيد الحسن اغلق عليه بابه لمدة سبعة ايام ، وقال لاتباعه (الناس الذين خلق الله من اجلهم الدنيا فارقوها فماذا بقى لنا نحن) ثم توفى بعده بشهر (٧٠) .

وكانت هناك صله كبيره وعظيمه ايضاً بين الحسن والشيخ العبيد ود بدر (٧١) ، وعلاقه الحسن بالسمنانيه علاقته وثيقه وكان يزور مركز الطريقه السمنانيه الروحى بأم مرجى شمال امدرمان ، بصوره دائمه

١٨ - Ali Salih Karrar frat Opcit P 79

١٩ - Ibid p. 80

٧٠ - محمد أحمد حامد محمد خير : مصدر سابق ص ٥٠ .

٧١ - الشيخ محمد بدر المشهور بالشيخ العبيد ولد سنة ١٨٢٠م كان قادرياً وحج البيت نحو ١٨٤٠م ثم جاء فاسس مسجده بأم ضيان نحو ١٨٤٧م فلقى شهره وميتاً ولقد روى المسر (ريد) ان الشيخ العبيد التقى بالسيد محمد عثمان المرغنى (الختم) فتنبأ له بانه سيؤسس مسجداً للقران بالسودان وسيكون هذا المسجد فى مكان فيه سدره مليئه بالذهب فتحققت النبوءه وسمى المكان بأم ضيان ولقد ايد المهديه تقيه ولم يكن من المؤمنين بها . ولقد استفاد المهدى من تأييده الظاهرى هذا الكثير وطلب لقاءه الا انه لم يلتق به اذ مات الشيخ وهو فى طريقه الى المهدى فى ١٨٨٤م . انظر : احمد عثمان محمد ابراهيم ، الجزيرة محلال المهديه صفحات ١٢ الى ٢٢٤ .

ومستمره ويقضى الساعات الطوال فى ضريح الشيخ أحمد للطبيب(٧٢).
ولقد جاء فى (ازاهر الرياض) ان الحسن كان يعطى للطريقه السمانيه
ويسلكها كما يعطى الطريقه الختميه(٧٣).

لم يغادر السيد الحسن السودان منذ ان عينه والده ممثل له فى السودان
وحتى تاريخ وفاته فى ١٨ شعبان ١٢٨٦هـ الموافق ٢٣ نوفمبر
١٨٦٩م(٧٤).

يظن قول(٧٥) ان بعد وفاة السيد الحسن اسهم عدد من افراد الاسره
الميرغنيه الذين يعيشون خارج السودان فى شؤون الختميه فى السودان
من بين هؤلاء محمد سر الختم (ت ١٩١٧) وابنه محمد سر الختم
المعروف بمحمد الميرغنى للتفريق بينه وبين ابيه .

لقد تناولنا جزءاً من حياة السيد الحسن وصلته بالحكام الاتراك
- المصريين فى الفصل الثانى من هذه الدراسه عند كلامنا عن
الختميه والمهديه ، وذكرنا ايضاً قيادة محمد عثمان (الاقرب) - ابن
السيد الحسن وخليفته على زعامة الطريقه - ودوره فى شرق السودان

٧٢- الشيخ احمد الطيب بن البشر:(١١٥٥هـ/١٧٠٣م - ١٢٣٩هـ/١٨٢٣م) مؤسس
الطريقه السمانيه فى السودان المدفون بأم مرحى على
مسافة ٤٠ كيلومتر شمال ادمرمان . وقد اخذ طريقته
هذه عن استاذة محمد بن عبدالكريم السمان بالمدينه
النوره [انظر: عبدالمحمود نورالدائم المناقب الصغيرى
للشيخ احمد الطيب ابن البشر] ايضاً [الطريقه
السمانيه، - مطبق خاص بالطريقه السمانيه ادمرمان -
جامع الشيخ قريب الله]

٧٣ - Ali Salih Karrar frat opcit P.81

٧٤ - Ali Salih Karrar : frat opcit81 .

٧٥-على صالح كرار(دكتور): الطريقه الادريسيه فى السودان ص ٩٥ .

حتى وفاته بمصر ، ولقد اعتقب السيد محمد عثمان (الأقرب) على قيادة
الختميه السيد على بن السيد محمد عثمان بن السيد الحسن الميرغنى
والذى وضعنا ظروف قيادته واسهاماته و اثره على الحياه السياسيه
والاجتماعيه فى البلاد الى مجئ الاستقلال وقيام الاحزاب الوطنيه ، ولقد
ذكرنا ذلك فى الفصل الثالث من هذه الدراسه .

المبحث الثاني

الاصول الفكرية لطائفة الختمية و أهم تعاليمها

الطريقة الختمية ، طريقة صوفية ، تنهض أصولها وتقوم على اساس صوفى عميق ، وتذكر مؤلفات الختمية و مصنفاتهم بالافكار و المعتقدات ذات النسب الصوفى . ولمحمد عثمان الميرغنى "الختم" تصانيف كثيرة ذكر أحمد ابن ادريس الرباطى صاحب الابانه جزءاً منها . لقد ألف السيد محمد عثمان كتاباً فى التفسير تحت عنوان (تاج التفاسير لكلام الكبير) ، وله كتاب (رحمة الاحد فى اقتفاء اثر الرسول الصمد) وكتاب (الوعظ الثمين فى تعمير أعصار رمضان الثلاثين) و كتاب (الاسرار الربانية فى مولد الرسول صلى الله عليه وسلم) ، و كتاب (فتح الرسول ومفتاح بابه للدخول لمن اراد اليه الوصول) ، وكتاب (مجموع الاوراد الكبير) و كتاب (النفحات المذنية فى المدائح المصطفوية) و غيرها من المؤلفات (١).

يعتبر تاج التفاسير من أهم مؤلفات السيد محمد عثمان وهو تفسير يقع فى جزئين من القطع الكبير ، يبدأ الجزء الاول بسورة الفاتحه وينتهى بسورة الكهف . والثانى بسورة مريم وينتهى بالناس (٢) . ولقد سلك الميرغنى فى تفسيره للآيات القرآنية مسلكاً صوفياً باطنياً فلقد كان

١ - الختم ، محمد عثمان الميرغنى: مقدمه منظومه منحة العبد فى علم التوحيد ص (ح) ، (ط) .

٢ - على صالح كزار (دكتور): الطريقة الادريسية فى السودان ص ١١٣ ، ١١٤ .

يعتمد على الالتقاء الالهي الذي يرد عليه أكثر من نقله عن كتب
المفسرين ، وقد عزى منهجه هذا في التفسير الى اوامر نبويه . وكتب
مؤلفه (رحمة الاحد في اقتفاء أثر الرسول الصمد) نتيجة لحضرة
نبويه^(٢) .

ومن أهم مؤلفات محمد عثمان الميرغني كتاب النفحات المكية
واللمحات الحقة في شرح أساس الطريقة الختمية ، وهو كتاب قيم من
الناحية التاريخية يقع في مائتين وثمانية وثلاثين صفحة من القطع
المتوسط . وفيه شرح شامل للتعاليم الاساسية للطريقة الختمية^(٣) .

ومن مؤلفات السيد محمد عثمان المولد النبوي المسمى بالاسرار الربانية
وقد اشتهر ايضاً بالمولد العثماني نسبة لمؤلفه السيد محمد عثمان .
ويضم اربعة عشر فصلاً تتضمن عرضاً وافياً لسيرة النبي صلى الله
عليه وسلم . وأوضح محمد عثمان الميرغني انه الف هذا المولد
استجابة لرؤيا مناميه شاهد فيها الرسول(ص) يامرّه فيها بتأليف مولد
احدى قافيتيه هاء و الاخرى نون^(٤) .

ان مؤلفات السيد محمد عثمان الاخرى ورسائله يدور أغلبها حول
الطريقة وادابها ، وعلاقة المريد بشيخه ونظام الطريقة ومبادئها . وقد
جاءت هذه المصنفات في قالب صوفي شأنها شأن اء، كتابات صوفية
أخرى . وكما هو معهود في مؤلفات الصوفية ورسائلهم امتلات
للسائل الـ برغية بمصطلحات ورموز وشطحات أهل التصوف . لقد

٣ - الرباطي ابن ادريس : الابانة النورية ص ١٧٥ ، ١٧٦ .

٤ - الميرغني ، محمد عثمان : اللمحات المكية واللمحات الحقة في شرح أساس الطريقة
الختمية . (ضمن النفحات الربانية) .

٥ - الرباطي ، ابن ادريس : الابانة ص ١٨٧ .

كانت لهجة هذه الرسائل و الطريقة التي صيغت بها هي الاقرب الى نفوس الناس في ذلك الوقت . ان اخبار الصالحين وذكر مآثرهم و الكلام عن احوالهم ومقامتهم و وصف مواجدهم ومجاهداتهم هذه الامور وحدها هي التي كانت تشغل الناس و تؤثر عليهم وتملأ الفراغ الديني الذي اوجدته ظروف ضعف المعرفة الاسلامية لدى المسلمين في تلك الالونة .

ان التصوف معناه العكوف على العبادة والانتطاع الى الله تعالى و الاعراض عن زخرف الدنيا وزينتها والزهد فيما يقبل عليه عامة الناس من لذة و مال و جاه و الانفراد عن الخلق في خلوة للعبادة و التمسك . ولقد ظهر هذا العلم لول ماظهر في القرن الثاني الهجري (٦) . ثم شاع امره و عظم في القرون التالية و ظهر في التاريخ الاسلامي رجل من كبار العلماء و الفقهاء و أهل الورع و الدين اتخذوا التصوف رائداً لهم في حياتهم العقلية و المادية ، و برزت مؤلفات عظيمة في هذا المجال . ولقد تطورت المعارف الصوفية عند المتصوفة الى مسائل اعمق و اكبر بتقدم الزمن ، و عراقة الفكر فقد انتقل الصوفية من مرحلة مجافاة الدنيا و مفارقة زخارفها الى مرحلة اعظم خطراً من هذه المرحلة ، و فيها يقولون ان مجاهدات المؤمن و خلوته و صبره على الطاعات و ذكره الدائم يتبع هذه المسائل غالباً كشف حجاب الحس و الاطلاع على عوالم من امر الله ليس لصاحب الحس ادراك شئ منها ، و سبب هذا الكشف ان الروح لا ايتعدت عن ظاهر الاشياء الى باطنها ضعفت الاحوال الحسية لدى المؤمن و قويت لديه احوال الروح بسبب انصرافه الى الذكر و انشغاله

بالتبطل ، و يتنامى هذا الامر فيصبح شهوداً بعد ان كان علماً
فيتعرض حينئذ للمواهب الربانية و العلوم الدينية و الفتح الالهى و تقرب
ذاته فى تحقيق حقيقتها من الافق الاعلى ، أفق الملائكة و هذا
الكشف كثيراً ما يعرض لاهل المجاهدة فيدركون من حقائق الوجود ما
لا يدرك سواهم (٧) .

وهكذا فان الصوفية يعتمدون على النوق و على الكشف و الالهام
و لا يقولون بالحجة العقلية فى كثير من الاحيان بل قد تغمرهم
العاطفة فيشطحون و يتكلمون بما لا يفهم . لقد زهد كبار الصوفية فى
سائر اللذات البدنية . زهدوا فى الاكل و النوم و الاختلاط بالناس ، و أكثروا
من الصبر و لبسوا الخشن القاسى ، و بعوا عن اللين اليسير (٨) . لذا
رقت احوالهم و صفت قلوبهم و تطهرت نفوسهم من رذائل الدنيا
و خبائثها . و أنغمسوا من أجل ذلك فى احوال جديدة و عاشوا حياة
ذاهلة عن كل ما حولهم ، و لقد ربط جزء من هؤلاء - فى وقت
لاحق - هذا العيش الصوفى بالفلسفة و التى ظهرت فى العالم
الاسلامى نتيجة لاتساع الرقعة الاسلامية و دخول اجناس كثيرة من اهل
الملك الاخرى فى الاسلام للشئ الذى لادى الى تسرب بعض الفلسفات
فى الفكر الاسلامى بصفه عامة و الى التفكير الصوفى بشكل خاص
و قد قاد ذلك بعض المتصوفة الى الجهر براء تناقض جوهر العقيدة
الاسلامية كراى الحلول ووحدة الوجود (٩) .

-
- ٧- ابن خلدون :
٨- أحمد أمين (دكتور):
٩- أحمد أمين (دكتور):
- مصدر سابق ص ٤٦٩ .
ظهر الاسلام ج الثانى ط الرابعه (القاهرة : مكتبة النهضة
المصرية ١٩٦٦) ص ٥٩ .
المصدر السابق ص ٥٨ .

ويعتقد الدكتور/ أحمد جلى^(١٠) ان الختمية تأثروا بفكرة وحدة الوجود التى معناها تجلى الله وظهوره وتوحيده فى الكون ، ولقد كان أول من رسخ هذه الفكرة و نادى بها عند الصوفية هو محى الدين ابن عربى صاحب (الفتوحات المكية) و (فصوص الحكم) وله ايضا ديوان شعر تناول فيه العديد من المعانى الصوفية ، التى تحمل ابعادا ومضامين فلسفيه.

لورد الدكتور/ جلى عددا من الاراء المنسوبة الى عبدالله المحجوب (الجد) والتى يذكر فيها جملة من المعانى تصور ان المحجوب يعتقد بمبدأ وحدة الوجود ثم يورد ايضا جزءا من اشعار المحجوب و محمد عثمان الميرغنى لدلالة على مدى تأثر هذين الرجلين بهذه الفكرة .

وينتقل الدكتور/ جلى لمناقشة مسائل اخرى تجئ عند الختمية ويعتقد هو ببطلانها من وجهة النظر الشرعية حيث انها تخالف وتناقض حقيقة الاعتقاد الاسلامى كما ذكر . فيشير الى ان الختمية يؤمنون بنظرية الحقيقة المحمدية لو للنور المحمدى ويعتقدون ايضا بالفناء ، ويستشهد بمقتطفات من كتاباتهم ومن اشعار السيد محمد عثمان الميرغنى والسيد هاشم بن محمد عثمان ، والسيد محمد سر الختم^(١١) .

الواقع أن البيت الميرغنى نهل من معين الفكر الاسلامى الصوفى ، وأخذ عن علماء ومشايخ ينتمون الى التيار الصوفى والصوفية فى تلك الاونه كانت هى السائدة والغالبة على اعتقاد الناس وتفكيرهم ، وكانت الالفاظ والتعبيرات الصوفية المبتوثة فى مصنفات أهل التصوف نثراً لو شعرا ، لا تلقى استككاراً لو استهجاناً وكان للعلماء يحملون

١٠- أحمد محمد أحمد جلى (دكتور): مصدر سابق ص ٤٨ .

١١- أحمد جلى (دكتور) : مصدر سابق ص ٩٨ ، ٩٩ .

شطحات الصوفية محملاً حسناً ويتأولون أقوالهم ويفسرونها على المعاني الطيبة ويجدون المخرج المناسب لكل مقوله نطق بها صوفى فى شطحاته . ان رسائل الميرغنية وبالذات مؤلفات السيد محمد عثمان (الختم) لا تتناول بصورة واضحة ومباشرة مسألة وحدة الوجود صحيح ان المحجوب حاول ان يقدم تفسيرات موضوعية لو شرعية لوحدة الوجود وانك تشتم فى جزء من قصائده ايمانه بهذه الفكرة . الا ان الكلام عن هذه المسألة يقتصر على المحجوب وحده ولا يتعداه . اما محمد عثمان الميرغنى فنحن لا نجد ان هذه القضية تشغل حيزاً عنده أو مكاناً بالقدر الذي يجعل منها فكرة أساسية عند الختمية .

وفى الفناء فى ذات الله وفى حب رسول الله (ص) فقد صرحت به مؤلفات محمد عثمان الميرغنى قال فى احدي مؤلفاته : (اعلم ان للفناءات ثلاثة والبقاءات ثلاثة فالاول الفناء بالشيخ وذلك ان تخلص حتى يكون مرادك مراده فهذا اذهب التوسيع ثم البقاء به وبذلك ترقى الى الفناء فى الرسول وهو الفناء الثانى ومن ثم شطح بعض اهل الوصول^{١٢} ثم البقاء بالنبي العظيم عليه افضل الصلاة واتم التسليم وبه تقوى لسطوع الانوار العلية والتجليات الجلالية ... وبهذا المشهد ترقى الى الفناء فى الرحمن وتصل الى الوقوف فى حضرة المنان فتارة تكون فى شطح وبهت وتارة تكون فى سكر ونعت (١٢) . ويتكرر لفظ الفناء فى أكثر من موضع من مؤلفات السيد محمد عثمان نجده يقول فى مكان آخر : (اللهم صلي وسلم وبارك عليه وببركة الصلاة

١٢ - الميرغنى ، محمد عثمان : اغيات المقتبسة لآظهار المسائل الخمسة والعطايا الدقيقة فى

اسرار الطريقة (ضمن مجموعة الرسائل الميرغنية) ص

عليه اجعله اللهم لي سمعا وبصرا لأفني لديه) (١٣). وكذلك تكثر
الاقوال التي تصف نور النبي (ص) في كتب الختمية .

فتذكر انه فيض من نور وتستغيث به وتجعله قبلة للحيري وملاذا
للمتعبين وجهة يلجأ اليها المسلمون فرارا من ضيق الدنيا و عنتها
وتفيض اشعار اهل البيت الميرغني بهذه المعاني فمثلا السيد جعفر
الصادق بن السيد محمد عثمان الميرغني له ديوان شعر كامل في مدح
النبي صلى الله عليه وسلم (١٤).

والحق ان التفكير الصوفي الصميم في جملته لا يكاد يخرج عن مثل
هذه المعاني فالمتصوفة يعطون من شأن الرسول (ص) و يببالغون في
مدحه وذكر صفاته والتعلق به لدرجة الفناء فيه بمعنى حبه هو وحده
والذهول عن سواه من الخلق هذا امر عام تشترك فيه كل جماعات
الصوفية . أما فكرة النور المحمدي التي حاول الدكتور/ جلي ان يجعل
الختمية من دعائها ومن المعتقدين بها فالواضح ان الختمية ومن خلال
رسائلهم لا يتعدي ايمانهم بالنور المحمدي سوي انه نور معنوي يشمل
الخلق بفيضه ويغمر الناس بضياءه ليس غير ذلك . ان تناول الختمية
لمثل هذه المسائل بصورة عامة لم يكن تتاولا فلسفيا متعمقا فالسيد
محمد عثمان (الختم) لم يجنح في اسلوب خطابه مع اصحابه واتباعه
الي التعقيد والي اثاره قضايا المتفلسفة انما هو مربّي ومعلم وشيخ

١٣- الميرغني ، محمد عثمان: المسبحة الميرغنية المشتملة على الصلوات الاسبوعية المسماة فتح
الرسول ط ثانيه (مضطفي الباي الحلبي .مصر ١٩٥٧) ص
١٩٧ .

١٤- الصادق، جعفر الميرغني: الديوان الكبير المسمى رياض المديح و جلاء كل ذى ود صحيح
وشفاء كل قلب جريح في مدح النبي (ص) (مضطفي الباي
الحلي .مصر ١٩٣٣ م .

أكثر رسائله كانت تتكلم عن الذكر وأدابه والتصوف ومسالكه وطرقه
ووصف النبي ^{صلوات الله عليه} وأمر ومدحه بكامل الصفات والصلاة عليه بأتم وأرفع
الصلوات.

الختم أو القطبية :

انتهى المتصوفة الي القول بان لكل زمان قطب او غوث وهو الذي علي يديه مدار العالم وهو الذي يسمي صاحب الوقت وهو الذي يلي اعلي مقام في الولاية ومن بعده يأتي الاوتاد ثم النجباء ثم الابدال ولكل من هؤلاء مهمة ومقام . والختم هو الذي يشغل اعلي مقام في الولاية فالخاتم هو خاتم الاولياء وهذا مذهب اليه محي الدين ابن عربي وعلي بن محمد بن وفا وقد اشار محمد عثمان الميرغني اليهما واخذ عنهما وتأثر بما كتباه . الا ان اراءه عن الختم لم تتح منها فلسفيا وانما اوردها اقوالا مجردة كما هي (١٥).

ولقد اشار الميرغني الي اقوال هذين الرجلين في كتابه النفحات المكية . ويورد السيد جعفر ما يسميه بمبشرات الختم حيث يقول فيه (هذه رسالة في بعض مخاطبات الختم رضي الله عنه واعني به الختم الذي مقامه نون مقام المهدي الذي ليس فوقه من الاولياء الا المهدي المنتظر فمن مخاطباته التي خوطب بها قال الختم : قيل لي ان من صحبتك يموت علي الولاية قال الختم : قيل لي ان من سلم عليك تحانت ذنوبه قال الختم : قيل ان مقامك الوسيلة مع النبي وفاطمة والحسن والحسين والمهدي وانت السادس وليس احد معكم فيها بالسكنة ومن دخلها غيركم فانما يدخلها علي سبيل الزيارة قال الختم : قيل ان معني الختم علي اربعة اوجه : الاول : الختم النبوي والثاني : الختم المهدي والثالث : ختمي والرابع : الختم الذي لاولي بعده وهو في اخر الزمان فعلمت من ذلك شأني . قال الختم : قيل

١٥- محمد ابراهيم ابوسليم : مقدمة الابانه ص ٣١ ، ٣٢ .

انه لم يقدر علي معرفة حقيقتك احد من كبار الاولياء العارفين وكم
عالج ذلك كثيرا من الاغواث وكبار الافراد فلم يعرفوا حقيقة ذلك
واعظمهم معرفة بك محي الدين بن عربي قال الختم : قيل لي ان
كرسيا لك حول العرش بعد كرسي المهدي واغلب هذه المبشرات
لي وللمهدي قال الختم : قيل لي لو كان بعد النبي نبي لم تكن
الا انت والمهدي قال الختم : قيل لي ان جميع الاولياء يتمنون مقامك
..... قال الختم : قيل لغوث الاغواث هل تعلم احدا اكمل منك فأشار
الي صورتني وصورة المهدي(١١).

وهكذا فان الختم الميرغني يستفيض في شرح مقامه وبيان منزلته من
الاولياء والمكان الذي هو عليه عند اهل الديوان الصوفي وعند اصحاب
الحضرات الالهية .

ويردد هذه المعاني في شعره موضحا مكانته عند الله ومنزلته من
النبي (ص) يقول في قصيدة له :

نحن المفاتيح للحضرات اجمعها

ونحن باب الاله الواحد الصمد

ونحن متكئات المصطفى طه

نحن ايضا فراش الرجل للابد

١١ - الميرغني، جعفر محمد عثمان: رساله الختم في بعض المبشرات ضمن (الرسائل الميرغنية) ص

الى قوله :

ونحن برزخة بين النبوة

والولاية العظمى اي وبابه الاحمد(١٧)

ويقول في انبيات اخري مبينا منزلته من النبي (ص) :

ومن يبايعه بايعني ومن يكن

صافحه صافحني بايعه عن عجل

يدخله جنة نعيم نعم فردوس

جواره يحتظي من غيرما ملل

بشري لكم يا أصحاب الختم قاطبة

من مثلكم في الوري قد نال لوينل

مانلتموا هيركم يسند لاختيار

وانتم تسندون عن النبي عل(١٨)

١٧- المورغني، جعفر بن محمد عثمان: رسالة الختم في بعض الميشرات ص ١١٥ .

١٨- الرباطاني ، ابن ادريس : مصدر سابق ص ٢٠٤ .

ولاية آل البيت :

إن مبدأ ولاية أهل البيت هو الركن الأول الذي يقوم عليه اعتقاد الختمية^(١٩) حيث يظنون أن سلالة بيت النبي (ص) هي صاحبة الحق الأول في القيام بأمر المسلمين وفي انقياد المسلمين واتباعهم لهذا النسل من بيت الرسول (ص) . أن الختمية والشيعة يتفقون على هذا المبدأ ويجعلونه الأصل الأول في معتقدهم .

يرى الختمية أن الأئمة من بيت النبي (ص) لا يضلون إذا ضل الناس وسيبقون على الحق إلى يوم القيامة . ويذهب اتباع الطريقة إلى تأويل الآيات القرآنية تأويلاً يتفق مع هذا المبدأ فتفسر الآية الكريمة (واعتصموا بحبل جميعاً ولا تفرقوا) أن حبل الله مقصود به آل البيت^(٢٠) . ويسوق بعضهم الأدلة من الأحاديث النبوية لتعضيد موقفهم وتأييد اعتقادهم ومن أبرز هذه الأحاديث حديث غدير خم والذي يعطونه لوضح دليل على أن الولاية أعطيت لعلي بن أبي طالب من عند الرسول (ص) فيكون هو الوصي على المسلمين بعد وفاة النبي (ص) ولقد تعلل الشيعة بنفس هذا الحديث في مسألة الولاية وقووه واعتبروه أصلاً من الأصول الدينية التي يجب العمل بها ولا يتم إيمان المرء إلا على أساسها . وكذا يرى اتباع الطريقة الختمية

١٩ - هذا الاعتقاد لا يجده عند الأقدمين الذين كتبوا في شأن الختمية ، ويبدو أنه اتجاه حديث في الطريقة ، و يظهر بجلاء عند اثنين من أتباعها من أصحاب المؤلفات عن الختمية أولاهما هو الشيخ علي زين العابدين ، والثاني هو الأستاذ محمد أحمد حامد محمد خير . وقد ذكر لي السيد أحمد ابن محمد عثمان الميرغني (شهاب) أنهم يرفضون هذا التيار الذي يقارب بين الختمية والشيعة (مقابله) .

٢٠ - محمد أحمد حامد محمد خير : برائة الشيعة من مغريات الوهابية (بدون تاريخ) ص ٢٥ .

يقول أحد كبار علمائهم : [كان لابد من الاخبار بولاية أمير المؤمنين وأهل البيت لأن ذلك من اصول الدين لا من فروع] (٢١) .
ويقول أيضا [يوم الغدير ، وكانت الفرائض مفروضة والسفن مستته والحدود قائمه و الحلال بين و الحرام بين اذا ما الذى كان ينقص الدين حتى نزلت هذه الاية ؟ ما كان ينقص الدين الا اعلان ولاية أمير المؤمنين وخلافته فى ذلك الجمع حتى يتواتر الخبر عنه صلى الله عليه وسلم وحتى لا يطمع نو مطمع فى الخلافة عنده بعده (ص) غير الذى أعلن حقه بأمر من الله فى ذلك الجمع والعترة من بعده عليهم السلام] (٢٢) .

وترد فى كتابات الختمية أيضا ، مجموعة احاديث اخرى يتخذونها دليلا على ما ذهبوا اليه من وجوب طاعة والتزام آل بيت النبى (ص) وعترة من بعده ، من ذلك حديث : [الا ان مثل اهل بيتى فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق] (٢٣) .

وغير هذا من الاحاديث المؤيدة لمذهبهم ، ويبدو ان جملة هذه الاحاديث لم ترد فى كتابى الحديث الاكثر تشدداً ودقة فى جمع الاحاديث وهما البخارى ومسلم . أضف الى ذلك وجود احاديث صحيحة تشير الا ان التفاضل بين الناس لا يكون الا على اساس التقوى والورع والدين والصلاح ، وقد وصف الرسول (ص) سلمان الفارسي بأنه من آل البيت وأشار الى انه لا يغنى عن أهل بيته شيئاً والى

٢١- الشيخ على زين العابدين: تاج الاوليا والاولياء ط أول (بيروت دار مكتبة افلال

١٩٨٤) ص ١٢٧ .

ص ١٢٩ .

٢٢- نفسه

٢٣- محمد احمد حامد محمد خير: براءة الشيعة ص ١٠ .

ان ابنته لو سرقت لاقام عليها الحد . و غير ذلك من الاقوال و الافعال
التي تدل على النبي (ص) لم يكن يميز اهل بيته بشئ ، الا هذه
الاشياء التي خصهم الله بها من التطهير و بعض الاحكام الخاصة .
و المسلمون جميعهم يحترمون البيت النبوي و ذريته و يجلونه ، أما
مسألة الخلافة و الولاية و امامة المسلمين فلقد مات النبي (ص) دون
أن يفتى فيها بقول ، بل تركها بين المسلمين يتشاورون فيها .

الكرامات :

الكرامة امر خارق للعادة يظهر على يد ولي وهي تختلف عن المعجزة
فالمعجزة امر خارق للعادة يقع على يد رسول و تختلف عن الاستدراج
وهو امر خارق للعادة يحدث على يد الكافر او الفاسق^(٢١) فالذي
للانبياء معجزات و للاولياء كرامات و للاعداء مخادعات^(٢٢) .
و للكرامة في نظر الدين امر وارد و مقبول ولقد اجمع المسلمون على
ان حدوث الكرامة جائز و ان بعض الكرامات قد حدثت بالفعل لبعض
اولياء الله . و تمثل الكرامة لدى المتصوفة ارثاً فكرياً عظيماً وهم
اشهر من تكلم عنها و تفيض كتبهم بذكرها وقد اشتطوا فيها اشتطاطاً
كبيراً حتى قالوا ان المشى على الماء و كلام البهائم و طي الارض
و ماسواه مما يدخل في باب المعجزات هو من الكرامات الجائزة في
حق الاولياء .

٢١ - عبدالله حسن زروق (دكتور): قضايا التصوف الاسلامي ط اولي (الخرطوم: دار الفكر

٢٢ - الكلاباذي ، ابوبكر محمد: التعرف لمذهب اهل التصوف حققه عبدالحليم محمود و طه

عبدالباقى سرور (القاهرة: البابي الحلبي ١٩٦٠) ص ٧٣ .

مما يروى فى هذا المجال ان السهل بن عبدالله التستري الصوفى الشهير قال : (وقد على رجل من الابدال - وهى مرتبة صوفية - وتكلمت معه واخذ يسألنى فى مسائل عن الحقيقة واجيبه عنها حتى وقت اداء الصلاة فغطس فى الماء ولم يزل تحت الماء حتى وقت الزوال وعندما اذن اخى ابراهيم اذان الظهر خرج من تحت الماء من غير أن يبذل من جسمه مقدار شعره وصلى صلاة الظهر وكان يغطس فى الماء لا يخرج منه الى وقت الصلاة وبقي معى مدة على هذه الحال الى ان عاد من حيث اتى (٢٦) .

وقد اطلع الختميه على كتابات المتصوفة فى هذا المجال وهى كثيرة جداً ، وقد مضت الختميه على ذات الطريقة وعدت الكرامة مصدراً لاستنباط الاحكام و دليلاً على فضل مشائخهم وعظيم منزلتهم عند الله فهى تأييد الله لهم فى الارض ونصرته لهم على اعدائهم .

وكتاب الابانه يذكر طرفاً من كرامات مشائخ الختميه ومن ذلك كرامة السيد الختم التى تحققت مع خليفته الخليفة محمدا بن عبدالحليم الملقب بالنقيب وقد اطلق السيد محمد عثمان الختم هذا اللقب عليه . - وهو لقب له مدلوله الصوفى - فقد خالف هذا الخليفة استاذه السيد محمد عثمان (الختم) وسافر دون ان يأخذ منه الاذن بالسفر فتوفى حال وصوله الى مقصده ، وعلق الختم على ذلك انه لو اخذ الاذن لما اصابه ضرر (٢٧) .

ومن ذلك ايضا ما رواه ابن ادريس الرباطي عن ابن للسيد محمد عثمان الختم ركب مع امه فى (سنبوك) ولم تمض على ولادته بضع

٢٦ - النبهاني : جامع كرامات الاولياء صفحات ٤١٢ ، ٤١٣ .

٢٧ - الرباطي ، احمد بن ادريس : الابانه ص ١٠٠ .

اشهر فهاجت عليهم ربح بوسط البحر وكان معهم عدد من النسوة
والمريدين ، فانقلب (السنبوك) بما فيه من الناس فرأى الناس ان
الطفل الرضيع أدخل يده تحت السنبوك واعلجه كما كان حتى استوى
على سطح البحر (٢٨) .

وهذه الكرامة قريبة من كرامة اخرى تحكى عن احد خلفاء الختمية
هو الشيخ ود ابراهيم وهو ولى مشهور بمنطقة الاراك وقبره يزار
بقصد التبرك وقضاء الحوائج . فلقد روى ان ود شبو (٢٩) وهو شاعر
معروف بجهات الشايقيه سافر لاداء فريضة الحج وفى اثناء عودته
على ظهر مركب اشرفت على الغرق وخاف من فيها واصابهم زعر
، فاستجد ود شبو (٣٠) بعدد من الصالحين ومنهم ود ابراهيم فحفظوا
السفينة ونجا من فيها . وقال فى ذلك شعرا ما يزال يروى على
اللسنة .

وهكذا فاننا نرى ان الختمية كغيرهم من الصوفية تعلق عندهم الكرامة
وترتفع مكانتها ويرونها مصدر خير ودليل صلاح على
مشائخهم ورمزا لصحة نهجهم .

٢٨ - نفسه : ص ١٤٨ .

٢٩ - الشاعر محمد على شبو : (١٨٨٨ / ١٩٢٧) من منطقة (مقاشى) شمال كريمة كانت له
صحبة وعية مع الشيخ ود ابراهيم الولي المشهور فى منطقة
الاراك شمال كريمة (مقابله : الخليفة محمد نور) .

٣٠ - الخليفة محمد نور البدوى : (الكرامة عند الختمية) بمنزله بامبده الحاره (١٢) ٢٧

١٩٩٦/١٠/

الخلاصة :

يذكر الأستاذ محمد احمد حامد فى كتابه عن الختمية اصل مهمه الخليفة
ودوره فى الطريقة مع ابرز سماته التى يجب ان يتصف بها . يقول :
[الخليفة باختصار يجب ان يعمل ما كان الامام الختم يعمل له لو وجد فى
تلك المنطقة وهذا ما اشار اليه (الختم) بقوله (خليفتى كذا) ، ، ، ، ، و يجب
على الخليفة ان يكون مواظباً على الحضرات و الجمع و الجماعات حاثاً
لابناء الطريقة على الانكار و حضور الاحتفالات الدينية التى هى
مؤتمرات الطريقة و عليه ان يكون قوة مطلعا على الامور الدينية
و الدنيوية (٢١) .

فالخليفة هو ممثل الطريقة في منطقته ، وهو الصلة بين الاتباع وزعامة البيت المرغنى . ولقد لعب عدد من الخلفاء ادواراً هامة فى مسيرة الطريقة الختمية وقد بلغ الاخلاص والولاء ببعضهم انه ارتحل من دياره ليكون فى صحبة المراغنة حيثما ما حلوا واينما كان وجودهم فالخلفاء لهم اهميتهم القصوى فى الطريقة ولقد تكلم محمد عثمان (الختم) عن عدد من خلفائه فى ادبياته مما يدل على منزلتهم عنده .

٢١- محمد احمد حامد محمد: مصدر سابق ص ١٣٨.

العبادة و الذكر عند الختمية :

تقوم الختمية على مجموعه أذكار و اوراد و استغفارات ، يلتزم المريدون بآدائها و ترد يدها فى اوقات معلومة . و لقد تميزت الطريقه التى كتبت بها هذه الاوراد بالبساطة و السلاسة لتتناسب مع العامة و تجد طريقها الى قلوبهم(٢٢) .

ولقد قسمها صاحب الابانه الى قسمين : قسم يتلى و يقرأه المريد منفرداً ، و جزء يقرأه الاتباع جماعة(٢٣) .

و ابرز كتب الذكر عند الختمية راتب الميرغنى و يسمى الانوار المتراكمه يقرأ صباح مساء(٢٤) و يقرأ عقب الاساس و يتلى بصورة جماعيه(٢٥) و لقد شرح السيد محمد عثمان راتبه هذا شرحين شرح صغير و شرح كبير(٢٦) .

و يقرأ المريد بعد الراتب التوسلين أحدهما هو التوسل المسمى بحبل الوصال باسماء الله الحسنى ، و الثانى التوسل باسماء الرجال للسيد محمد سرالختم(٢٧) و يقرأ المريد دعوة قبلها و يقرأ يسن و يتبعها بالاخلاص ثلاث مرات و يتلو المبايعه(٢٨) .

٢٢ - على صالح كزار (دكتور): الطريقه الادريسيه فى السودان ص ١٢٠ .

٢٣ - الرباطي : مصدر سابق ص ١٩١ .

٢٤ - الميرغنى محمد عثمان: راتب الميرغنى . القاهرة : النشر و الاعلان و التوزيع (بدون تاريخ) .

٢٥ - الرباطي : مصدر سابق ص ١٩١ .

٢٦ - نفسه : صفحات ١٩١ ، ١٩٢ .

٢٧ - الميرغنى ، محمد عثمان: راتب الميرغنى .

٢٨ - الرباطي : مصدر سابق ص ١٩٢ .

ولقد سمح الميرغنى لاتباعه بتلاوة بعض الإنكار التى لم يقم هو بوضعها من ذلك انه اجاز لهم قراءة الصلاة المشيشية ودلائل الخيرات وحزب السيف وأحزاب السيد أبى الحسن الشاذلى واوراد لمحى الدين بن عربى^(٢١) وألف السيد محمد عثمان لاتباعه ايضا رساله تتناول سيرة الرسول(ص) وذكر صفاته الخلقية ولقد صاغها فى نظم شعرى . وسماها (النور البراق فى مدح النبى المصداق (ص))^(١٠).

ولقد كان محمد عثمان الميرغنى فيما ذكر صاحب الابانه يحث اتباعه على الذكر ويزجرهم عن ترك مجالس الذكر ، وكان يأمرهم بالحضور عنده فى أول الثلث الأخير من الليل لاداء انكار السحر بشكل جماعى . ويعين افراداً يوكل اليهم امر تنظيم صفوف الصلاة وابقاظ الاتباع لها وترتيب حلقات الذكر^(١١) .

فى النصف الاول من هذا القرن ادخل الختمية استخدام الطبول و الدفوف فى مدائحهم التى تؤدى بصورة جماعية^(١٢) . ويرى السيد أحمد ابن محمد عثمان الميرغنى ان ادخال هذه الطبول كان القصد منه تحقيق اهداف سياسية ، ويقول السيد أحمد، ان عمهم السيد محمد الحسن فى كسلا (١٩٧٨م) كان يحظر على اتباعه استخدام اية الات مصاحبه للذكر ، مع عدم ترديد المدائح التى تصف السادة المراغنة والاكتفاء

^{٢١} - نفسه : ص ١٩٩ .

^{١٠} - الميرغنى ، محمد عثمان : النور البراق فى مدح النبى المصداق ط. ثانية (الخرطوم : المكتبة الاسلاميه ١٩٨١) .

^{١٢} - الرباطي : مصدر سابق ص ١٥٢ ، ١٥٣ .

^{١٢} - اكد لى اكثر من شخص من الذين اشركوا فيما عرف بشباب الختمية انهم كانوا يؤدون المدائح مجردة من مصاحبة الدفوف والطبول الى ان طلب منهم فى وقت متأخر ادخال هذه الالات .

بمدح الرسول صلى الله عليه وسلم^(١٣) وهذا يعطى إحياء بان تيار الختمية الموجود فى كسلا يختلف نوعا ما عن فرع المراغنة فى الخرطوم بحرى . فالفرع الاول فيه نزوع الى المدرسة السلفية ، او الى التيار الصوفى المعتدل الذى يعتمد على النصوص والادلة الشرعية .

وقد أنكر الأستاذ أبو الحسن الندوى عند زيارته لدار السيد على ما كان يردده شباب الختمية فى لحن (شئ لله يا حسن ... ياسلطان الزمن) ورأى أنه يعارض التوحيد ففيه استغاثة بشيخ ميت واعتقاد بأنه سلطان الزمن وتسال عما إذا كان السيد يعلم هذا فيوافقهم عليه أولا يعلمه^(١٤) والقصيدة هذه منسوبة لود المتعارض وهو احد تلاميذ السيد الحسن وقد مدحه فى قصائد كثيره^(١٥)

وكان السيد محمد عثمان ينهى المنتمين اليه عن لبس المرقعات و يأمرهم بلبس الثياب الجميلة الحسنة والعمائم الطويلة ويكسى أتباعه أجود الثياب ويدعوهم الى تحسين هيتهم^(١٦) . على خلاف ما نجد عند أكثر أهل الطرق الاخرى .

وهكذا فإننا نرى ان الطريقة الختمية اختصت نفسها بأوراد وأذكار واستغفارات وادعية وصلوات يلتزم بها افراد الطائفة ويتلونها بشكل معلوم و مرسوم .

يتضح لنا من خلال ما ذكرناه فى هذا المبحث عن أهم عقائد الختمية واصولهم الفكرية ، ان الطريقة الختمية تجعل الأصل الأول

١٣ - السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله] .

١٤ - أبو الحسن على الحسنى الندوى : مذكرات سائح فى الشرق العربى ط اولى (مكتبة وهبه

١٩٥٤ م) ص ٢٠٣ .

١٥ - محمد احمد حامد محمد خور : مصدر سابق ص ٥٠ .

١٦ - الرباطى : ص ١٥٤ .

فى منهجها الفكرى ، الاعتقاد بوجوب ولاية أهل البيت وعترتهم
وانهم ثقة عدول وهم على الحق دائماً . ويظهر لنا ايضاً عبر ما
ذكرناه ان السيد محمد عثمان الميرغنى قد وضعاً اساساً دقيقاً
لجماعته ، ونظمها وجمعها على ايراد الطريقه واذكارها وكان ذلك
على خلاف منهج استاذه السيد أحمد ابن ادريس الذى لم يهتم بالتكوين
و تنظيم الاتباع كما أهتم الميرغنى بذلك .

الفصل الثاني

الختمية و الدولة المهدية :

المبحث الاول : المهدية و الطرق الصوفية .

المبحث الثاني : الختمية و الدولة المهدية .

المبحث الاول

المهديه و الطرق الصوفيه

اولاً : نشأة محمد أحمد المهدي و صلته بالسماثية :

تتفق الروايات على أن محمد أحمد بن عبدالله قائد الدعوة المهديه في السودان ولد في ١٢ اغسطس سنه ١٨٤٤م بجزيرة لبب من اسرة تقول ان نسبها يتصل ببیت الرسول (محمد) عليه أفضل الصلاة و اتم التسليم و من بين افراد هذه الاسره اشتهر جد لمحمد أحمد عرف عنه الصلاح و التقوى (١) كان والد محمد احمد نجارا يصنع المراكب النهريه وقد دعت ظروف العمل الى الانتقال بابنائه الاربعه (و محمد احمد اصغرهم و كان اذ ذاك طفلاً) الى كررى شمال الخرطوم و هناك وفي تلك المنطقه توفي والده ودفن و اتجه أبناؤه من بعده الى الاشتغال بحرفة ابيهم سوى محمد احمد الذى كان على نقيض اخوته فلقد مال الى طلب العلم فاتجه الى دراسة القرءان فاخذ اولاً على شيخه الامين الصويلح فى مسجد ود عيسى بالجزيره علوم الفقه و القرءان ، ثم انتقل الى الشيخ محمد الخير و درس عنده و مالت نفسه بعد ذلك الى الانتظام فى سلك التصوف ، فرغب فى الانتماء و الالتحاق بالطريقه السماثيه فكان له ذلك فى العام ١٨٦١م على يد الشيخ محمد شريف

١ - مكي شبيكه (دكتور): السودان و الثورة المهديه الجزء الاول من موقعه ابا الى حصار الخرطوم ط أولى (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٧٨) ص ٩ طبع بمطابع در الطباعه - جامعة الخرطوم .

حفيد الشيخ أحمد الطيب مؤسس الطريقة في السودان (٢) . بدأت علامات النبوغ و التفوق تظهر على محمد أحمد مع زهد و حرص على العبادة و ابتعاد عن زخارف الدنيا مما جذب انتباه شيخه محمد شريف له فقربه منه و سمح له لاحقاً بان ينوب عنه في اعطاء الطريقة (٣) .

في العام ١٨٧١م غادر محمد أحمد الى الجزيرة ابا حيث ازداد امر صلاحه انتشاراً فالتف حوله عدد من المحبين والاتباع ، واقترح محمد أحمد على شيخه الانتقال الى منطقة العرايب فقبل الشيخ كلام تلميذه و عمل به ، ولكن المودة التي قامت بين الأستاذ محمد شريف وبين محمد أحمد لم يتح لها ان تكون طويلاً فلقد تحولت هذه المودة الى جفاء ثم الى عداوة (٤) . ويبدو أن سبب ذلك تبعاً لما يروى هي الاعتراضات التي ابداهها محمد أحمد تجاه الأفراح التقليدية التي اقامها الأستاذ محمد شريف ابتهاجاً بختان انجاليه ، او ربما تكون هي الفيرة الفطرية من الشيخ على تلميذه الذي اصبح يحتل مكانة كبرى في قلوب اهل الطريقة السمانية ، وعلى كل فقد أدت تلك الخلافات الى طرد محمد أحمد من الطريقة السمانية (٥) .

ولا يعتقد احفاد الشيخ محمد شريف نور الدائم أن جدهم قد بدر منه ما يخالف الشريعة او يناقض السلوك الاسلامي لذلك فهم يردون القصة التي ترى ان سبب الخلاف بين محمد أحمد و استاذة اساسها الاحتفالات التي اقامها محمد شريف ، ويظن الدكتور حسن الفاتح قريب الله ان العقل يرفض مثل هذه الرواية ، فليس من الممكن ان تنتهي العلاقة بين هذين الرجلين بعد ان دامت قرابة العشرين عاما وقد قامت هذه

٢- نعم شقير : تاريخ السودان الحديث الجزء الثالث (بدون تاريخ) ص ٣٨
٣- مكي شيك (دكتور) : السودان عبر القرون (بيروت - دار الثقافة ١٩٦٧) ص ٢٥٢ طبع مطابع غريب بيروت .

٤- نعم شقير : مصدر سابق ص ٦٣٩ .

٥- مكي شيك (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٥٣ .

العلاقة على الاحترام و الثقة والمحبة فى الله و طيلة هذه السنوات الم يتح لمحمد احمد ان يعلم من سلوك استاذة و من اخلاقه ما اراد ان يعرفه فهذه السنين الطويلة كافية ان تبين احوال الانسان و ميوله و ان تحدد اتجاهات تفكيره و تدبيره للاشياء . فالقصة من هذه الوجهة مرفوضة عند احفاد الاستاذ محمد شريف(٦) .

و ينقل نعم شقير سبب الخلاف عن الشيخ محمد شريف نفسه الذى يقول : (ان محمد أحمد لما كثرت انتصاره و مريدوه كبرت نفسه و سول له الشيطان الغرور انه اعظم من فى الارض و أنه المهدي المنتظر فأسر الى بدعواه و رغب أن أكون له وزيراً و مستشاراً فيجعل الأمر كله فى يدي و ذلك فى عام ١٨٧٨ فزجرته و نهيته مراراً و لما لم ينتهى عقدت معه مجلساً فى أبا جمعت اليه القضاة و النظار و بعض الاخيار ،...، امرته بالرجوع عن ضلالتة و اشهدت الله و رسوله و الحاضرين انى ان رجع شاطرته نصف ما ملكت يدي من مال و عقار فخرج من المجلس لمشاورة من معه من الاصحاب فلم يرجع و من ذلك الوقت نفيتة من الطريقة و قلت لاصحابى ان يغربوه اذا جاءهم و نصحت لقائم مقام (الكوه) بوجوب القبض عليه و زجه فى السجن خوفا من تجسم الامر فلم يفعل و قال انه رجل صالح و صاحب الخضر و لا يمس به سوء (٧) .

و يظن (هولت) ان رواية شقير مشكوك فى امرها لأسباب عديدة لعل أهمها هو أنها رويت عن الشيخ محمد شريف نفسه و لقد عمل محمد شريف تحت إمرة المهدي و لذلك يمكن ان تكون هذه الرواية مجرد محاوله لتملق الغزاة البريطانيين و المصريين و لتصوير أنه الشخص الأوحد الذى حدس بولاد خطر الثورة المهدية فى مهدا . لذلك يعتقد

٦ - حسن الفاتح قريب الله (دكتور): (مقابله عن المهدية و صلتها بالسماية) فى منزله

بودنوباوى حى القلعة ابريل ١٩٩٦ .

مصدر سابق ص ٦٤٠ .

٧ - نعم شقير:

(هولت) ان السبب الرئيسى للنزاع هو الشعبية المتزايدة التى تمتع بها محمد احمد على حساب الاستاذ محمد شريف^(٨).

ثانيا : الفكرة المهدية و التصوف :

إن فكرة المخلص او المنقذ الذى سيظهر يوماً ما لينهى العناء و الظلم فكرة قديمة مشتركة بين الاديان السماوية الثلاثة على اختلاف بينهم فى المفهوم و الرؤية^(٩) ، و لقد ظهرت فى تاريخ الاسلام منذ وقت مبكر و يعرف الشخص المخلص عند المسلمين (بالمهدى) و كلمة (مهدى) لم ترد فى القرآن الكريم و لم ترد فى الصحيحين ولكنها وردت فى بعض كتب الحديث الاخرى الاقل تشدداً كابن ماجه و الترمذى وغيرهما و خلاصة ما جاء فى هذه الكتب عن المهدى انه شخص يظهر فى اخر الزمان يجدد الدين و يملأ الدنيا عدلاً بعد ان ملئت جوراً و يكون من ذرية فاطمة بنت الرسول صلى الله عليه وسلم^(١٠) و لقد شكك ابن

٨- ب . م . هولت : دولة المهدية فى السودان عهد الخليفة عبد الله ١٨٨٥ - ١٨٩٨

ترجمة هنرى رياض و اخرون (بيروت : دار الجيل) (اغفلت تاريخ الطبع) ص ٣٠ ، ٣١ .

٩- تاج السر حران : (فكرة المهدية عند الشيعة الاثنى عشرية) فى دراست فى تاريخ

المهدية اعده للنشر د/عمر عبد الرازق (الخرطوم . قسم التاريخ جامعة الخرطوم) العدد (١) ص ٣٩ الطابعون مطابع و استديو زاي . أصل هذه البحوث قدمت للمؤتمر العالمى لتاريخ المهدية الذى انعقد فى الخرطوم فى ٢٩ نوفمبر الى ٢ ديسمبر ١٩٨١ .

١٠- محمد احمد الحاج (بروفيسر) : (المهدية و اثرها الدينى فى السودان) فى الاسلام فى السودان

الاعداد : بروفيسر مدثر عبد الرحيم ، د/ الطيب زين العابدين . الخرطوم دار الاصاله للصحافه والنشر ١٩٨٧ ط أولى ص ٤٣ أصل هذه الابحاث قدمت فى المؤتمر الاول لجماعة الفكر و

خلدون في صحة عدد وافر من هذه الاحاديث (١١) فلقد سعى الشيعة الى اختلاق الاحاديث التي تؤيد منطقهم وتسد ارائهم .
على ان الامامه عند اهل السنه لا تعنوا ان تكون رياسه عامه على امور الدين و الدنيا لشخص من الاشخاص لا علاقة لها بالنسب النبوى و الامور الباطنية (١٢) و ترجع جذور فكرة المهديه في تاريخ الاسلام الى ايام الخلاف الذى أعقب مقتل سيدنا عثمان و دفع المسلمين الى ما عرف فيما بعد (بالفتنه الكبرى) ولقد كان الشيعة اسبق الفرق الى اعتناق هذه العقيدة و اشداهم تعلقا بها . ولقد كان شعورهم الدائم بالظلم و تطلعهم الى وضع جديد عادل يكفل لهم حريتهم يجعلهم باستمرار متمسكين و على امتداد العهود الزمنية بفكرة المهدي (١٣) .

غير اننا نجد ان فكرة (المجدد) او (المصلح) تتبوأ مكانا اهم عند اهل السنه من فكرة المهدي ، واعتقادهم هذا نابع من حديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم فى ما معناه ان الله يبعث لهذه الامه على رأس كل قرن من يجدد لها امر دينها فيعيد الاسلام الى صفائه ويزيل ما علاه من شوائب (١٤) لذلك فإن اعتقاد عامة اهل السنه

الثقافه الاسلاميه قاعة الصدقه - الخرطوم ٢٧-٣٠ نوفمبر

١٩٨٢ .

١١- محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): الحركة الفكرية فى المهديه الطبعة الاولى (الخرطوم :

قسم تأليف و النشر جامعة الخرطوم ١٩٧٠) ص (١)

طبع : يدار الطباعه جامعة الخرطوم .

١٢- سعد محمد حسن : للمهديه فى الاسلام منذ أقدم العصور حتى اليوم الطبعة الاولى

(١٩٥٣) طبع بمطابع دار الكتاب العربى بمصر ص

١٣- عبد الوهاب احمد عبدالرحمن (دكتور): توشكى دراسة تاريخية لحملة عبدالرحمن النجومى

على مصر ط أولى (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم

للتنشر ١٩٧٩) ص ٦٠٥ الطابعون دار الطباعه دار

جامعة الخرطوم للنشر .

ص ١١ .

١٤- نفسه

يناقض تماماً ما تدين به الشيعة، فهم لا يؤمنون ان المهدي ولد من
الف عام و غاب في سرداب او نحو ذلك ثم يخرج في اخر الزمان
كما هو في صلب العقيدة الشيعية(١٠).

ويظن الدكتور/ حسن مكى ان التعريفات التي حاول ان يقدمها السيد
الصادق المهدي في كتابه (و يسألونك عن المهدي) - وهي تعريفات لبيان
ماهية النظرية المهدية - ليست تتفق و لا تتطابق مع شخصية المهدي
عند اهل السنة . فلقد ذكر مؤلف كتاب (و يسألونك عن المهدي) ان
المهديه هي عبارته عن نداء قيادة دينيه ملهمه توحد كلمة المسلمين
وتجدد الدين وتدعو الى الالتزام بالكتاب و السنة وتشعر كذلك فراغ
الخلافه عن الرسول (صلعم) وهذا لا يتماشى مع حقيقة الفكره المهديه
التي تقوم على مبدأ سلطان الكشف و الذي يتجاوز و يتخطى سلطان
النقل و حدود النص ، ومثل هذا التعريف يصلح للتعبير عن (المجدد)
الذي يحيى السنة المنثرة و يعيد الدين المفقود ، و لا ينبغي ان نطلقه
على المهدي لان المهدي نتاج طبيعي لتطور الفكر الباطني وغرس
المنهج الشيعي(١١).

كذلك يظن الدكتور مكى ان تجربة الامه المسلمه مع الفكره المهديه
كانت غير سعيدة و ظاهره الثورة في اطار المهدية لم تؤد الى حركة
اصلاح أو نهضة حقيقية . لان شخصية المهدي قادت جماهير المسلمين

١٠ - سعد محمد حسن:

مصدر سابق ص ١٧٥ .

١١ - حسن مكى محمد احمد (دكتور):

الثقافة السنارية المغزى المضمون بمناسبة مرور ٥٠٠ عام

هجري على قيام سلطنة سنار الاسلاميه اصدار رقم

١٥ (جامعة افريقيا العالميه - مركز البحوث والدراسه)

ص ٧٦ .

(و يسألونك عن المهدي) (بيروت دار القضاء ١٩٧٥)

انتظر ايضا : الصادق المهدي :

مطابع الاهرام التجاريه ص ١٦٤ .

الى تعطيل نور العقل و اعلاء شأن الكشف و هتك الستر حتى يغدو الكشف مرجعاً اساسياً للتشريع و اصدار الاحكام (١٧) .

ولقد اهتم الصوفية ايضا بأمر الغيب و عنوا بكشف الحجب و اختراقها حتى صاروا يرون ان صاحب الكشف يطلع على عوالم من أمر الله ليس لصاحب الحس ان يدرك شيئاً منها (١٨) فهم كما يوضح ابن خلدون يذكرون من حقائق الوجود ما لا يدرك سواهم و كذلك يدركون كثيراً من الوقائع قبل حدوثها و يتصرفون بهمه و قوة نفوسهم في الموجودات السفلية (١٩) .

وهذا يبين لنا موقف الصوفية ازاء فكرة المهدي فلقد أقام هؤلاء دولة غيبية على راسها شخصية مهوية تدبر شئون الكون و تتصرف فيه هذه الشخصية هي الغوث او (القطب) و تحته في ادارة شئون الكون الاوتاد الاربعة بعد اركان العالم ، ثم البدلاء السبعة و النقباء الثلاثمائة و النجباء الاربعة و خاتم الاقطاب هو النائب الاول للنور المحمدي المهدي المنتظر كما جاء في كتابات محي الدين ابن عربي (٢٠) وهو اشهر من تكلم عن المهدي المنتظر فلقد ذكره في الفتوحات المكية في مصنفه الخاص عن المهدي المنتظر (عقلاء المغرب) و لقد غدت مؤلفات

١٧ - حسن مكى محمد احمد (دكتور):

نفس المصدر ص ٧٥ .

١٨ - أحمد عثمان ابراهيم :

(الثورة المهدية فكره و نظريه) مجلة الدراسات السودانية

معهد الدراسات الافريقية و الاسيوية جامعة الخرطوم

العدد الاول المجلد الخامس اغسطس ١٩٧٥ ، ص ٨ .

مقدمة ابن خلدون (بيروت دار البيان) (بدون تاريخ)

١٩ - ابن خلدون :

ص ٤٧٠ .

٢٠ - الصادق الصديق المهدي:

ايدولوجية المهدية في دراسات في تاريخ المهدية المجلد

الاول اعدة للنشر د/عمر عبدالرازق النقر (الخرطوم :

قسم التاريخ جامعة الخرطوم) الطابعون مطابع و ستديو

راى ص ٥٨ . اصل هذه البحوث قدمت للمؤتمر العالمي

لتاريخ المهدية الخرطوم ٢٩ نوفمبر الى ٢ ديسمبر ١٩٨١ .

هذا الرجل حجة فيما بعد عند السودانين فى الدفاع عن مهدي السودان
 او فى معارضته (٢١) . ولقد وفدت الأخبار التى تحمل فكرة المهدي
 وتحدث عنه من مصدرين كما يعتقد ابو سليم أولهما: مصدر عام وهو
 قراءة المصادر الاسلامية التى تكلمت عن المهدي وانتشار الطرق
 الصوفية و الاتصال بالمسلمين فى البلدان الاخرى عن طريق الحج
 والتجارة وغيرهما من أمور الحياة التى تدفع الناس الى الاتصال
 ببعضها . اما المصدر الثانى فهو مصدر خاص وهو اثر حركة الجهاد
 الفلانى التى قام بها الشيخ عثمان دان فوديو ثم واصلها اخوه عبدالله
 وابنه محمد بيلو (٢٢) . فلقد بشر الشيخ دان فوديو بدنو ظهور المهدي
 فى المناطق الواقعة شرقى بلاده فلقد قال فى احد كتبه يظهر فى
 الشرق أى المهدي وسأتبعه ان كنت حيا وان لم اكن حيا فعلى
 المؤمنين تأييده والهجرة اليه وقال فى قصيدة موجهة لجماعته تمسكوا
 بببعية امرائكم الى أن يظهر المهدي ، و عندما يظهر فأنتم و امرائكم
 يابعوه ولقد رسم الشيخ عثمان للناس طريق الهجرة شرقا للمهدي
 وأوضح منازل الهجرة حتى للوصول الى بلاد النيل ونتيجة لهذه
 البشارات كثرت الهجرة شرقا بحثا عن المهدي او مكوثا فى سبيل
 ظهوره (٢٣) .

و هذا يبين لنا مدى انتشار فكرة المهدي و رواجها وقبول الناس لها
 علماء وعامة على امتداد السودان الكبير ، مما هيا فيما بعد لمحمد
 أحمد (مهدي السودان) حسن القبول وعظم الترحيب ، ولاغرو أن
 ان نجد صوفيا مثل حمد النحلان يسافر من السودان الى مكة ويدعى
 المهدي هناك فى العام ١٨٦٠ على ايام الفونج (٢٤) لقد تأثر المهدي

-
- ٢١ - محمد ابراهيم ابو سليم) : مصدر سابق ص ٢ .
 ٢٢ - محمد ابراهيم ابو سليم) : مصدر سابق ص ٤ .
 ٢٣ - الصادق المهدي : ايدلوجية المهديه ص ٦٠ .
 ٢٤ - د. ضيف الله ، محمد النور : مصدر سابق ص ١٦٤ .

فى منهجه النظرى بتيارات الفكر الصوفى التى كانت سائدة آنذاك و تجلى ذلك فى طريقة عرضه لدعوته و بيان فكرته للناس فهو يستل ويستشهد بمصادر صوفيه لرجال هم من اساطين الفكر الصوفى كابن عربى و أحمد بن ادريس و عبدالوهاب الشعرانى و غير هؤلاء^(٢٥) أضف الى ذلك ان المهدي عاش فى اجواء صوفية عميقة و دائما ما تزدهم كتاباته بعدد وافر من الالفاظ و المعانى التى تصور لنا اجوائه الصوفيه تلك فهو يزعم ان سيد الوجود يخبره فى حالة اليقظه الكامله بأنه المهدي الذى هو مخلوق ليس كسائر الناس و أصله من عنان قلب النبى (صلعم) . و يذكر فى منشور اخر أن الشيخ البصير - أحد اقطاب الدعوة السمانية - (جدنا) و هذه الصلة ليست صلة اللحم و الدم و انما هى صلة النسب الصوفى التى ترى التسلسل و تثبت الاصل الصوفى و التلميذ عند الصوفيه كابن الصلب يرث عنه معارفه كما يرث ابن الصلب الممتلكات الدنيوية^(٢٦) .

و يبدو لنا عبر ما أوردنا مدى الثقافة الصوفية التى عمت الفكرة المهدية و شملتها . كذلك وضح لنا التيارات الفكرية التى سادت آنذاك و التى هيات المجتمع لتقبل المهدية ، و لقد أسهم الفكر الصوفى فى أحداث هذه الاجواء و تشبع بها و افاد منها افادات كبرى فى صناعة نظرياته ، و تكوين افكاره مما كفل له القبول و الرضى بين قطاعات متعددة فى المجتمع السودانى .

٢٥ - محمد ابراهيم ابوسليم : مصدر سابق ص ٨ .
 ٢٦ - احمد عثمان ابراهيم : المهدية فكرة و نظريه صفحات ١٠ ، ١١ .

ثالثاً : المهديّة و الطرق الصوفيّة :

أمر المهدي بإبطال المذاهب و الطرق و حضّ الناس على مفارقة انتماءاتهم القديمة ، و دفعهم الى التخلي عن ولاءاتهم السابقة ، و كان يأمر أتباعه بترك الطرق و بدعوهم الى الالتزام بالنهج الذي اختطه لهم دون التعلّق بشئ آخر .

ويظهر لنا هذا التوجه من خلال منشور بعثه الخليفة "عبد الله لبعض أتباع التيجانية" يوضح لهم فيه ان المهدي قد ابطال الطرق الصوفية و منع نشاطها فالمهدي كما يقول موعود برفع المذاهب و تطهير الارض من الخلاف (٢٧) و كان المهدي قد بين لمن حوله بانه يتلقى الاشارة من الرسول (صلعم) فهو ليس في حاجة الى الاقتداء بائمة المذاهب و مشايخ الطرق (٢٨) . و يظن الدكتور عبد القادر محمود أن المهدي قد وقع نتيجة لاجتهاده الذاتي في اخطاء كثيرة من بينها حكمه بتكفير من يخالفه و غير هذا من الاجتهادات الخاصة به (٢٩) . و يبدو لنا ان الدوافع التي دعت المهدي الى الغاء للطرق أمران :

لولا : صلة المهدي بالطريقة السمانية و خلافة مع شيخها .

ثانياً : ان المهدي لم يلق تأييداً من مشايخ الطرق الصوفية ابان دعوته (٣٠) . و يتجلى لنا مذهب المهدي في الغاء الطرق من خلال

٢٧ - المهدي : منشورات المهديّة تحقيق الدكتور محمد ابراهيم ابوسليم

ص ٦١ ، ٦٢ .

٢٨ - المهدي : منشورات المهدي ج . ط ٣ (الخرطوم : ادارة المحفوظات

المركزيه ١٩٦٤) ص ٢ .

٢٩ - عبد القادر محمود (دكتور) : الفكر الصوفي مصادره و تياراته و الوانه ط أولى (دار

الفكر العربي ١٩٦٩) ص ١٠٢ .

٣٠ - محمد محجوب مالك : المقاومة الداخلية لحركة المهدي ١٨٨١ - ١٨٩٨ ط

أولى (بيروت - دار الجليل ١٩٨٧) ص ١٥٢ .

خطابات عديدة بعث بها الى افراد عديدين من بين هؤلاء الشيخ محمد الامين الهندي الذي اشترط المهدي عليه عدم التعلق بالائمه و الاعتماد على الكتاب و السنة ، و ايضا الشيخ أحمد حمدان العركي و الذي اشار عليه بنفس الامر (٢١) . و لقد سعى المهدي على ابعاد الناس عن كل ما يتصل بالطرق الصوفيه و بمشائخ هذه الطرق فنجده يأمر في واحد من منشوراته بالتخلي عن استخدام الكلمتين (السيد) و (الشيخ) و هما اللقبان اللذان كان يخاطب بهما المشائخ (٢٢) .

اما رجال الطرق فقد انقسموا الى طائفتين واحدة أيدت المهديه تأييداً مطلقاً و أخرى نافقت ، فصمتت او أطرت على التأييد أطرا (٢٣) أمثال الشيخ محمد الازيرق بومدني ، و الشيخ العبيد بدر بأم ضبان (٢٤) و من المؤيدين المباركين لدعوة المهدي الشيخ محمد الطيب البصير بالجزيرة (٢٥) و الشيخ أحمد الهدي (٢٦) بديار الشايقية (٢٧) . و لقد كان تأييد محمد

٢١ - محمد ابراهيم ابوسليم : الحركة الفكرية في المهديه ص ٤٢ .

٢٢ - أحمد عثمان ابراهيم : الجزيرة في خلال المهديه ١٨٨١ - ١٨٩٨ (جامعة

الخرطوم كلية الاداب سبتمبر ١٩٧٠) رسالة ماجستير مطبوعه بالاله الكاتبه ص ١٩٩ .

٢٣ - أحمد عثمان ابراهيم : نفسه ص ٢٠٠ .

٢٤ - نفسه : ص ٢٠١ .

٢٥ - نفسه : نفس الصفحه .

٢٦ - ولد الشيخ أحمد الهدي في منتصف القرن التاسع عشر في منطقة (اوسلى) غرب جزيرة مساوى ، اعتنق مبادئ الطريقة التحانية و دعا اليها ، و ذكر شقير ان المهدي ارسل الى الشيخ الهدي سيفاً و الف ريال و جعله اميراً على دنقلا فقبل الهدي و بايع محمد الخير . انظر : نعوم شقير تاريخ السودان ج ٣ ص ٧٨٧ . و قد تبعه في جهاده مع المهديه عدد من افواره و الحسانية قاد بهم واقعتين ضد الترك و لكنه خسرهما ، أجزر الشيخ الهدي جماعه من خلفاء الختمية من منطقة الشايقية في الخروج معه ، و لقد قتل هو و هؤلاء الذين قسروهم على مرافقته في سبتمبر ١٨٨٤ انظر :

Ali Salih Karrar : S fi brother hoods in the Sudan P.P ١٢٢ , ١٢٣ , ١٢٤]

٢٧ - محمد محبوب مالك : مصدر سابق ص ١٥٢ .

الطيب البصير و اخلاصه للمهديه لم يوجد له نظير بين قادة الطرق فلقد كان الشيخ محمد الطيب قوى الصلّه بالمهدى ، فلقد جمعتّه بالمهدى صلّات الدم و الاصحار و الفكر و العمل الجهادى المشترك ، كان المهدي متزوجا بالسره بنت الشيخ الطيب ، و الشيخ الطيب ايضا هو حفيد القرشى ود الزين استاذ المهدي فام محمد الطيب هى السيده كلثوم بنت الشيخ القرشى(٢٨) . لذلك كان محمد الطيب البصير من خواص المهدي الذين افضى لهم المهدي بما ينوى حينما كانت دعوة المهدي فى مراحلها الاولى(٢٩) .

اما الشيخ العبيد بدر فيعتبر من أهم اهل الطرق الذين لم يؤمنوا بالمهديه منذ أول عهدّها ولم يحملوا لواءها الا اضطراراً فلقد هدده المهدي حتى ارغمه على ان يكون بجواره(٣٠) .

بعد وفاة المهدي زاد شك رجال الطرق فى المهديّة على انهم لم يستطيعوا الخروج على سلطة الخليفة فظلوا مهديين تقيّة يمارسون تعاليمهم فى ستر و من خلف حجاب(٣١) ، اضافة الى ما ذكرناه ينبغى علينا ان نشير الى ان المهدي سعى الى كسب ود المشائخ و زعمات الطرق الصوفيه لعلهم بمكانة هؤلاء و تأثيرهم على الناس و مكانتهم فى نفوس مريديهم . و من مشايخ الطرق الذين سعى المهدي اليهم وزارهم فى مناطقهم السيد/ محمد المكي اسماعيل شيخ الطريقة الاسماعيلية ، و اسرة صالح سوارالذهب الذى صاحب السيد محمد عثمان الى الابيض و توفى بها فى عام ١٨٧٥(٣٢) .

-
- | | | |
|-----------------------------|---|---|
| ٢٨- أحمد عثمان محمد ابراهيم | : | الجزيرة خلال المهديّة ص ٢٠١ ، ٢٠٢ . |
| ٢٩- نفسه : | | ص ٢٠٢ . |
| ٣٠- أحمد عثمان محمد ابراهيم | : | مصدر سابق ص ٢١٥ . |
| ٣١- محمد محبوب مالك | : | مصدر سابق ص ١٥٣ . |
| ٣٢- ب . م . هولى : | | دولة المهديّة فى السودان فى عهد الخليفة عبدالله |
| | | ص ٣٧ . |

فالمهدى كان يعلم نفوذ أهل الطرق وتأثيرهم على أتباعهم لذلك فقد كان زعماء الصوفية هم أول من خاطبهم المهدى وسعى إلى خطب ودهم ، و كسبهم إلى صفه و استقطابهم إلى جانبه ، فهم دائرة دعوته الأولى التي أراد أن يضمها إلى جواره . ولعله فشل نسبيا في تحقيق غايته تلك فهو لم يحصل على تأييد مطلق من مشايخ الطرق . و الذين بايعوا المهدية منهم فهم نفر رافض لها ولم يقبلها إلا خوفا ورهبة فلقد كانت المهدية لا ترحم تجاه معارضيها ، وتعرض قادة عظام في دولة المهدية إلى القتل بصورة منكروه ، وغير ذلك من ألوان البطش التي عاشتها المعارضة الداخلية لحركة المهدية .

المبحث الثانى

الختمية و الدولة المهدية

فى الواقع وقبل ان نخوض فى البحث عن شكل العلاقة التى جمعت بين الطريقة الختمية وبين الحكومة المهدية، يجب ان نوضح طبيعة الصلات التى نشأت بين قادة الختمية وبين الحكومة التركية قبل المهدية .

فى البداية لقد حاول بعض الباحثين ان يعقد صلة بين وفود محمد عثمان (الختم) الى السودان وبين مجئ الحاكم التركى للتقارب الزمنى الحاصل فى هاتين الحادثتين ، ولقد اراد بعضهم ان يقول ان الواقعتين مرتبطتان^(١) . ولكن البروفيسر ابوسليم يرى ان هذا الكلام محض افتراء وان السيد محمد عثمان لم يحضر الى السودان بتدبير المصريين وهو كذلك لم يمهد لغزو محمد على كما قيل^(٢) . بل ان محمد عثمان (الختم) لم تكن له علاقة بالترك لانه لم يتصل بهم مباشرة ، ملتزماً بسلوك استاذة السيد أحمد بن لدريس فى العزوف عن الأتصال بالحكام . ولم تنشأ علاقته حقيقية بين الختمية و الأتراك الا بعد وفاة محمد عثمان "الختم" وقيام ابنه السيد محمد الحسن بشؤون الطائفة^(٣) . ولقد كان

٢ - Holy Families and Islam in the Sudan, (Holt, P.M) P. ٨٠

فقلا عن تاريخ الحركة الوطنية فى السودان (محمد عمر

بشير) ص ٢١ .

٢ - محمد ابراهيم ابوسليم : تحقيق كتاب (الابانه النورية فى شأن صاحب الطريقة

الختمية) ص ٢٢ .

نفس الصفحة .

٣ - نفسه :

المسؤولون فى شرق السودان يجلونه ويحترمونه ويعتقدون بصلاحيه واستقامته على الحق حتى ان مظهر باشا وصفه فى تقرير له بأنه (حافظا للقرآن ميالاً للسكوت نفوراً من التعاضم) (٤) .

ولقد علم حكام شرق السودان مكانة هذا الرجل ونفوذه بين القبائل فى تلك المنطقة ، فتقربوا منه واقاموا الصلات بينهم وبينه ولقد قدم لهم السيد محمد الحسن عونا مخلصا فى عدد من المواقف اهمها ثورة الجهاديه السود والتي نشبت فى كسلا فى العام ١٨٦٥م والتي أزهقت فيها الارواح بشكل عنيف و لقد تدخل محمد الحسن الميرغنى على مرات عديدة لوقف النزاع بين الطرفين (٥) . ورغما عن ان السيد الحسن وصف بأنه ينفر من السياسة ويكره الفتن و اراقة الدماء (٦) الا أن بعضهم حاول ان يقول ان الحسن كان يلعب دوره فى أزمة الجهادية لصالح الادارة التركية وهذا الجو تمهيدا للقضاء على الثوار ويقال ايضا ان بعض الدوائر اتهمته بأنه كان وراء هذه الحركة (٧) . و يقرر الدكتور ابو سليم ان الحسن كان مخلصا فى سعيه و جادا فيه (٨) .

ولكن مواقف الادارة التركية تجاه الختمية كانت تختلف من محل الى آخر ، ففي منطقة النيل كان الحكام يكرهون المواكب الهائلة التى كانت تحيط بزعامة الختمية عندما يحضرون الى هناك . وينظرون الى (الخلفاء) كأناس عاطلين عن العمل و ينكرون عليهم جمع الهدايا و يتضايقون من المشاكل التى يثيرونها من واقع المنافسة فيما بينهم (٩) .

٤ - الناصر عبدالله ابو كروى: تاريخ مدينة كسلا ١٨٨٣ - ١٨٩٧ - رسالة ماجستير

(جامعة القاهرة - كلية الاداب ١٩٦٧ - مطبوعة

بالاله الكاتبه ص ٤٧ .

مصدر سابق ص ٥٤٥ الى ٥٥٣ .

مصدر سابق ص ٤٧ .

تحقيق (الاباته النوريه) ص ٢٢ .

نفس الصفحه .

نفس الصفحه .

٥ - نعوم شقىر :

٦ - الناصر ابو كروى :

٧ - محمد ابراهيم ابو سليم :

٨ - نفسه :

٩ - نفسه :

ولقد اختط بعض مدراء التركية سياسات معادية للختمية وضغطوا عليهم ضغطاً شديداً (١٠) .

ونخلص على ضوء ما تقدم ان الذى قام بين الختمية والأتراك لم يكن ابداً حلفاً قوياً بين حكومة البلاد وطائفة صوفية كما حاول نعوم شقير ان يصور هذه العلاقة (١١) . ولقد ذهب ابوسليم الى ان اطلاق القول بوجود تعاون وثيق بين الختمية والادارة التركية مما اوجد حقداً وحسداً من بقيه الجماعات الصوفية تجاه الختمية أمر يعوره الدليل وتتقصه الحجة (١٢) .

يعتقد كذلك الباحث/الناصر ابو كروق أن الحكومة لم تكن تحابى الطريقة الختمية في اغلب الاحيان وتفضلها على غيرها من الطرق إلا لأنها كانت مجبرة على ذلك ، نتيجة للنفوذ المتزايد لهذه الجماعة ، وللمكانة العظيمة التى وجدتتها هذه الطريقة عند جمهور السودانيين (١٣) ، ولقد شكل هذا الامر مصدر قلق للادارة التركية فى بعض الاوقات كما ذكرنا .

ان المعارضة التى اداها الختمية تجاه المهدية اوجدت نوعاً من الحلف المنظم والهدف المشترك بين الحكومة والختمية عمل هذا الحلف لاحقاً فى صد هجمات المهديين على مناطق النفوذ الختمى فى شرق السودان .

ونحن بطبيعة الحال نحتاج الى توضيح السبب الذى دفع الختمية الى معادة الحركة المهدية ومحابيتها ويمكن ان نجمل هذا الامر فى عدة نقاط :-

١٠ - نفسه :

تحقيق (الابانه النورية) ص ٢٢ ، ٢٣ .

مصدر سابق ص ٣١٨ .

تحقيق الابانه النورية ص ٢٣ .

مصدر سابق ص ٤٨ .

١١ - نعوم شقير :

١٢ - محمد ابراهيم ابوسليم :

١٣ - الناصر ابو كروق :

١- ان هناك اختلافا كبيرا بين الاسس الفكرية التي تنهض على اساسها الحركتان ، فبينما دعت الختمية الى العودة الى الاسلام عن طريق تربية المريدين والاتباع تربية روحية على غرار الصوفية ، بشكل سلمى يبتعد كثيراً عن العمل السياسى المنظم ، نجد ان المهدي رفع شعار العودة الى الإسلام عن طريق الاستيلاء على السلطة وبناء الدولة واقامتها عبر الجهاد بالسيف ومجابهة الظلم وعسف الحكام .

٢- هناك خلاف بين الطرفين فى فهم لفظة (مهدى) فالختمية يرون ان المهدية مرتبطة بالختمية فالمهدى بعد الرسول (صلعم) ثم يليه مباشرة الختم وتلاحظ الخلاف بين الفكرتين فالمهدى عند المهديين يعنى شيئاً اخر على الرغم من ان المهدي استقى مبادئ فكرته من ذات المصدر الذى اعتمد عليه الختمية فى بناء نظريتهم عن المهدي والذى ربطوه بطريقتهم .

٣- وفقاً لما جاء فى كلام الختمية عن المهدي ، فهم يعتقدون ان محمد أحمد المهدي ليس مهدياً حقيقياً ، ويعتقدون أن حركته فتنة يجب أن تطفأ وهى حركة مارقة عن سلطان الدولة المسلمة خارجة عن طاعة والى وأمير المؤمنين .

لذلك فإننا نعتبر ان الختمية عارضوا الدولة المهدية لاسباب مبدئية وعقائدية ، وروجوا لاستقطاب الراى الرفض للفكرة المهدية بناءً على اعتقادات خاصة لديهم بأن الدين الاسلامى يرفض ادعاء محمد أحمد للمهدية (١٠) .

نتج عن هذا الموقف المضاد لتيار المهدية وجود صدام مسلح بين الختمية والانتصار ، ولكن قبل نشو القتال بين الطرفين كان المهدي قد أرسل عدة خطابات الى قيادة الختمية ، وقد بدأ ارسال هذه الخطابات لول ما بدأ فى سنكات وذلك عندما حمل عثمان دقنة خطابات المهدي

مصدر سابق ص ٥٦ ، ٥٧ .

١٤-الناصر ابو كروق :

للختمية، ولكنهم رفضوا دعوة المهدي ورفضوا مبايعة عثمان دقنة وسلموا منشورات المهدي للحكومة التركية. يقول عثمان دقنة في مذكراته (ثم بعد توجههما - يعني اثنين من انصاره هما اونور وطه - حملهما هذه الخطابات من عندنا فرقا المكاتيب الى اربابها وخصوصاً الخلفاء الختمية ورؤساؤهم الخليفة الصافي والخليفة عبدالله فدخلا عليهم اعنى المامورية واعطوهم كتبهم ونصحوهم في الله غاية النصح وهناك اذ ذاك شيخهم محمد عثمان ابن سرالختم الميرغني فاتوا اليه مستشيرين له فيما يفعلونه وعرضوا عليه جوابات سياده فعند ذلك ان امرهم ان يسلموا الجوابات الى التركي الذي في المأمورية قائلاً لهم : لاشئ يخلصكم من الحكومة غير تسليم الجوابات لهم والتبري منها واعلامكم انكم لستم بصدد هذا الامر ففعلوا ذلك)(١٥).

لقد اراد المهدي أن يكسب زعماء الطريقة الختمية ويستميلهم الى تأييده و نصرت له معرفته التامة لحجم هؤلاء وسعة نفوذهم بين العربان وزعماء العشائر وأرسل المهدي مجموعه خطابات الى كسلا موجهه الى السيد محمد عثمان بن السيد محمد سرالختم والى السيد البكري ابن عم محمد عثمان ثم أرسل خطابات بتواريخ مختلفه من بينها خطاب بتاريخ محرم ١٣٠١هـ ، وهو مرسل للسيد ابوبكر بن جعفر الميرغني وهناك خطاب ايضا مرسل في ١٤ صفر ١٣٠١هـ للسيد محمد عثمان يذكره فيه انه خاطبه بخطابات و انذارات وانه لم يتلق منه رد وقد خيره في ذلك الخطاب بين أمرين اولاهما الهجره اليه او الانضمام للطاهر المجنوب و عثمان دقنة والجهاد معهما(١٦).

١٥ - عثمان دقنة : مذكرات عثمان دقنة تحقيق محمد ابراهيم ابوسليم ط . أولى (الخرطوم : دار التأليف الترجمة والنشر ١٩٧٤) ص ٣٦ ، ٤٠ . الطابعون دار الطباعه جامعه الخرطوم .

مصدر سابق ص ٥٠ ، ٥١ .

١٦ - الناصر ابو كزوق :

١٦ - الناصر ابو كزوق :

وكان المهدي دائماً يوضح لمحمد عثمان انه يهتم به ويظن انه عارف بمثل هذه الامور الدينية ولا يحتاج الى تذكير أو تنبيه فليس هو بالغافل عن أمر كهذا يقول المهدي في خطاب له (فلا يخفى عليك اننا قد اعتنينا بك كثيراً و خاطبناك خطاب أهل المحبة غير مرة و عرفناك بعظيم منزلتك عندنا و رغبتنا منك الأجابة لداعى الله ، و ماكان ظننا فيك وفى فطانتك ان تتهاون بنفسك قدر هكذا و تتوقف مثل هذا التوقف و عساك يا حبيب ان تكون معذورا فالمؤمن يلتمس المعاذير لآخيه على ان تهاونك فى هذا المقام غير لائق بك لآنك من الكرام المظنون فيهم انهم لا يرون الدين شيئاً (١٧) .

ويعتقد ان المهدي لديه عدة دوافع جعلته يلج بصوره متواصله فى ارسال الرسل و الخطابات لقيادة الختميه ، و أول هذه الدوافع هو ما ذهبنا اليه من ان المهدي كان يهمل كسب ثقة و تأييد رجال الطرق الصوفية لانه يظن انهم حلفاؤه الطبيعيون فى دعوته تلك ، و ان انضمامهم اليه ضمين بتقوية حجه و بتشجيعه على المضى قدماً فى بناء دولته ، و لما كان الختميه من اقوى الجماعات الصوفيه فقد كان لزاماً عليه ان يسارع الى كسب تأييدهم و يطلب نصرتهم بكل ما اوتى من جهد . و ثانى تلك الدوافع قد يكون رغبة المهدي فى كسب شخصية ذات نفوذ دينى مرموق فى المنطقة حتى يجمع شتات القبائل المتفرقة المتنافره هناك تحت قياده . ولقد وجد المهدي زعامة المجازيب وكسبهم ولكن تلك الزعامة لم يكن لها نفوذ فى كسلا . و ربما أحس ان داعيته عثمان دقنة لم يكن محبوباً من أتباع المهدي ولذلك كان لابد من شخصية لها نفوذ عميق فى المنطقة تدين لها كافة القبائل . و هذه الشخصية لا تقتصر اهميتها على محاربة الترك فحسب و انما حمل الثوره فيما بعد الى بلاد الحبشه خاصة و ان منطقة كسلا تمثل المفتاح الطبيعى لتلك الجهات بعامل القرب الجغرافى . و ثالث الدوافع ربما كان

رغبته فى حسم الصراع فى هذه المنطقة لصالحه فلو انضم الختمية بثقلهم الجماهيرى اليه لرجحت كفته و انتهى امر الحكومة التركية هناك (١٨).

ولقد ظل المهدي يرسل الختمية حتى بعد ان هاجر السيد محمد عثمان الى مصر اذ أرسل اليه مع الحسين الزهراء فى شعبان ١٣٠٢ (١١) لقد تطور النزاع بين الختمية والانصار من مرحلة القول الى العمل فنشب صراع دامى بين جيوش المهدي التى دفعها المهدي لفتح الشرق وبين رجال الطريقة الختمية ، ولقد اقدم الانصار على هدم قبة السيد الحسن فى كسلا عندما تفاقمت الازمات بين الطائفتين (١٠).

ولقد شهد النصف الاخير من حكم الدولة المهدية احتدام الصراع بين المهدية والختمية وذلك بسبب مساندة الختمية لحامية كسلا من ما مكنتها من الصمود عدة شهور فى وجه قوات المهدي (٢١) . ولقد دارت عدة معارك بين الختمية وانصار المهدي من بينها واقعة تنبكيى فى ١٩ يونيه ١٨٨٤م ، فلقد هاجم محمد حامد ابراهيم ابن أخ ناظر الهندوة القافلة التى ارسلها السيد محمد عثمان لابن عمه فى الختمية و قتل من فيها و غنم ما فيها ، فارسل السيد البكرى من قتل محمد حامد و اخر معه (٢٢) .

كذلك هناك واقعة الفقيه عيسى و التى دارت بين الفقيه عيسى و بين محمد عثمان (٢٣) . و لكن ازدالا الضغط و الحصار على حامية كسلا مما دفع قائدها الى طلب العون من مصر . فلما لم يته ذلك قرر

-
- | | |
|------------------------------|---|
| ١٨ - الناصر ابو كروق : | مصدر سابق ص ٥٢ ، ٥٣ . |
| ١٩ - نفسه : | ص ٥٣ . |
| ٢٠ - على صالح كزار (دكتور) : | الطريقه الادريسيه فى السودان ص ٨٧ . |
| ٢١ - نعم شقير : | مصدر سابق ص ٩٠٦ . |
| ٢٢ - محمد سليمان صالح ضرار : | أمير الشرق ط أولى (الخرطوم الدار السودانى للكتب) ص ١٠٠ . مطابع مذكور الشركه المصريه للطباعة . |
| ٢٣ - نعم شقير : | مصدر سابق ص ٩٠٨ . |

محمد عثمان الخروج من كسلا خشية ان يقع في الاسر وتساء معاملته فغادرها في ٦ رمضان ١٣٠١هـ قاصداً مصر عن طريق مصوع وقد أقام بمصر بضعة أيام ثم توفي يوم السبت ١٠ ربيع الثاني ١٣٠٣هـ الموافق ١٧ يناير ١٨٨٦م^(٢١) . وتولى الختمية بعد ذهابه ابن عمه السيد البكرى ابن السيد جعفر الميرغنى ولم يبق معه الا اخلاط من الدناقلة والجعليين والحلانقة والبجة فبنى سورا حول الختمية و أتمه في اقل من شهر^(٢٥) ثم وقعت وقائع اخرى بين الطرفين ، ولقد ظل السيد البكرى في كسلا الى ان سقطت في ١٨ رجب ١٣٠٢هـ الموافق مايو ١٨٨٥م حيث غادر الى مصوع فسواكن فمكة ومات فيها عام ١٣٠٤هـ^(٢٦) .

ورغم سقوط حى الختمية قاعدة الطريقه فقد استمرت مقاومة الختمية للانصار بشرق السودان وقد تولى تلك المقاومة السيد/ عثمان تاج السر وقد اتخذ مدينة سواكن مركزا لنشاطه^(٢٧) . بالاضافه الى شرق السودان فلقد نشط أهل البيت الميرغنى فى الدعاية ضد المهديه فى منطقة شندي فلقد تحرك نسوة من بيت محمد عثمان بتأليب الجعليين و الشايقيه على المهديه^(٢٨) . ولقد اتصّلت حركة المعارضة حتى نهاية الدولة المهديه حين عاد السيدان أحمد و على الميرغنى لمواصلة النشاط الدينى من جديد^(٢٩)

٢٤ - نعم شقير : مصدر سابق ص ٩٠٥ .

٢٥ - نفسه : ص ٩٠٩ ، ٩١٠ .

٢٦ - نفسه : ص ٩١٣ .

٢٧ - John Voll: A history of khatmiyyah tariqain th Sudan

P. 284.

٢٨ - محمد محبوب مالك : مصدر سابق ص ١٤٩ .

٢٩ - على صالح كرار (دكتور) : مصدر سابق ص ٩٥ .

الختمية" و الطريقة المجذوبية :

المجذوبية طريقة ذات جذور سودانية وهى متفرعة عن القادرية والشاذلية ، واتباعها يتركزون فى الدامر و ماحولها ثم الى الشرق فى اتجاه نهر عطبرة حتى البحر الاحمر (٢٠) .

ولقد نهض بتجديدها السيد محمد المجذوب الصغير (١٧٩٦ - ١٨٣٢) احد تلامذة السيد أحمد بن ادريس . ولد محمد المجذوب و نشأ بالتممة ثم انتقل الى الدامر موطن ابيه فحفظ القرآن و اخذ الطريقة الشاذلية على الفقيه قمر الدين ثم عاد الى التمة مرة ثانية . وفى ذلك الوقت التقى بالسيد محمد عثمان الميرغنى الذى كان ماراً على منطقة التمة و منه اخذ السيد المجذوب تعاليم المدرسة الادريسية (٢١) .

تعرض المجاذيب لسطح و نقمة حملة الدفتردار الانتقامية" جراء مشاركتهم فى مقاومة المد الاستعماري من قبل جيوش محمد على اذ وقفوا فى وجه اسماعيل باشا وقواته الغازية ، ثم عملوا فى طريق الثورة على الاداره المصريه بعد مقتل اسماعيل على يد الملك نمر . ولقد هدمت قبة الشيخ المجذوب و هرب قادة المجاذيب الى الشرق . حيث انتشرت طريقته هناك و اتخذوا خطأ معارضا للحكومة" . وفى هذه الاثناء كان الشيخ / محمد المجذوب الصغير فى الاراضى الحجازية و التى قصدها برفقة السيد محمد عثمان الميرغنى "الختم" الا انهما وفى مرحلة من مراحل سيرهما معاً افترقا فاتجه السيد/ محمد عثمان الى مكه ، و اتجه الشيخ المجذوب الى المدينة" و استقر بها (٢٢) .

ويبدو ان المجذوب كان على قدر كبير من العلم ولم يكن رجلاً عادياً فى صفات و سلوكه ، و الشئ الذى جعل ابن ادريس يقربه و يدينه

٢٠ - ابو سليم :

مصدر سابق ص ١٦٦ .

مصدر سابق ص ٥٣ .

مصدر سابق ص ١٦٧ .

٢١ - على صالح كرار (دكتور):

٢٢ - ابو سليم :

منه ويشئ عليه دائماً . وكان يتبسط معه . و تتطلق اساريه بشراً
وفرحة حينما يجئ اليه المجنوب و ينصرف عن الذكر الى محادثته
وملاطفته (٣٣) . بل و الى ابعد من ذلك فلقد قال عنه ابن إدريس على
حد رواية السيد إبراهيم الرشيد (لو يعلم الناس ما فى المجنوب لتركوا
جميع الصالحين القريب و البعيد و أتوا إلى بابہ لما له من الكرامة و المنزلة
عند الله) . وقد عاد محمد المجنوب الصغير إلى السودان فى عام
١٨٣٠م (٣٤) .

و أقام فى سواكن مدة من الزمن ، ثم اتجه بعدها الى الدامر حيث
توفى بها . ولم يكن له أبناء لذلك فقد خلفه الطاهر المجنوب وهو
الذى قلا للمجاذيب الى الحلف مع المهديّة ، وقد توفى فى لوائل فترة
المهديّة . و علون ابنه محمد المجنوب و قريبه المجنوب ابوبكر عثمان
دقنه فى إدارة الشرق لصالح المهديّة (٣٥) .

لقد وقف المجاذيب فى صف المهديّة وحمل عثمان دقنه خطابات من
المهدى موجهة الى عدد من قبائل و عشائر شرق السودان و مشائخهم
و الى كافة المجاذيب و على رأسهم الشيخ الطاهر المجنوب (٣٦) الذى
امن بالمهدى و تلقى خطباته بالقبول و الترحيب و اظهر الاستبشار و الفرح
بكتابات المهدى اليه (٣٧) .

وبهذا وقفت الطريقة المجنوبية مع الانتصار فى خندق واحد ، و رفعوا
شعار الدفاع عن الثورة المهديّة فى شرق السودان ، و قادوا حملتهم
الضاربة على المناوئين لتيار المهديّة ، و لقد اكسب المجاذيب المهديّة
قوة فائقة و كانوا رسلها و حمايتها فى شرق السودان ، و تولد موقفهم

٣٢ - على صالح كرار (دكتور):

مصدر سابق ص ٥٤ .

٣٤ - نفسه :

نفس الصفحة .

٣٥ - ابو سليم :

مصدر سابق ص ١٦٨ .

٣٦ - ابو سليم :

تحقيق مذكرات عثمان دقنه ص ٣٧ .

٣٧ - نفسه :

ص ٤١ .

هذا نتيجة للعداء القديم بينهم وبين الادارة المصرية . وكانت بينهم وبين الختمية عداوه لشعورهم الدائم انها تلقى السند و التأييد من السلطات المصرية ، فهم يحققون على الحكومة و على من يظهر نوعا من التعاون او ضربا من الولاء للحكومة وليس لرجل مثل عثمان دقنة و جميع افراد أسرته ، المعروفه بأسرة الدقناى ، ان يرضوا عن حكومة قادته هو و اخوانه الى الإفلاس(٢٨) . فلقد تعرض عثمان دقنة و اخواه عمر و على ، إلى السجن و مصادرة ممتلكاتهم و تصفية اعمالهم لإتهامهم بالعمل فى تجارة الرقيق التى كانت تدر عليهم ارباحاً طائلة من ورائها ، وكان للقبض على على دقنة فى العام ١٨٧٧م بالقرب من شيخ برغوث و بحوزته عدد من الرقيق المصدر للجزيرة العربية و لقد أثر هذا الحادث فى نفوس افراد هذه الاسرة(٢٩) التى ظلت تنحصر للحكومة الحقد و الكراهية الى حين تفجر الثورة المهدية ، التى ضمت فى صفوفها أعداداً كبيرة من الذين تعرضوا لمظالم شخصية نتيجة لعسف و تسلط حكومة التركية السابقة .

يرى الدكتور/ محمد ابراهيم ابوسليم(٣٠) ان أسباب النزاعات بين الختمية و المجاذيب واضحة ، فالبيت الميرغنى بما أمتلك من امكانات علمية و تاريخية ، و مقدرات ترجع إلى الذين نشروا و أرسوا طريقة هذا البيت ، استطاع ان يحصل على الجزء الاوفر من ولاء السودانين ، بل غيرت عدد من الأسر السودانية المعروفة طرائقها القديمة لتدخل فى سلك الطريقة الختمية الوافدة . لقد كان المراغنة من الأشراف الذين يحترمهم الناس و يحبونهم ، و يعتقدون فى بركتهم و صلاحهم ، بينما كانت أسرة المجاذيب أسرة سودانية ، و على الرغم من مكانتها فى

٢٨ - مع هذا فقد كان عثمان دقنة مؤمناً إيماناً قاطعاً بالمهدية و لم يعاونها لمجرد انه كاره

للتركية [انظر: ابو سليم : تحقيق مذكرات عثمان دقنة ص ٢٨]

٢٩ - ابو سليم : تحقيق مذكرات عثمان دقنة ص ٧ .

٣٠ - ابو سليم : بحوث فى تاريخ السودان ص ١٦٨ .

قلوب السودانين ، إلا أن موقف المراجعة الأشراف أقوى منهم في نظر السودانين . ولم يعتمد المراجعة على شرفهم فقط بل وسعوا دائرة الولاء لهم والانتماء الى طريقته عن طريق الإصهار والتزاوج من بعض البيوت على امتداد السودان، ثم ان هناك خصومة وقعت بين محمد عثمان والمجنوب في زمن سابق . كذلك تزايد نشاط الختمية في مناطق نفوذ المجازيب وكسبهم المتنامي لأعداد كبيرة من اتباع الطريقة الجنوبية . و اخيرا علاقة الختمية الوثيقة وصلتهم بالحكم التركي المصرى كل ذلك اوجد نوعا من الجفوة والخلاف بين الختمية والمجازيب .

الفصل الثالث

الختمية و الحكم الثنائى الى الاستقلال :

المبحث الاول : الختمية و الحكم الثنائى .

المبحث الثانى : الختمية و قيام الاحزاب السياسية و تطورها.

المبحث الاول

الختميه و الحكم الثنائى

سجلت معركة أم ديبكرات فى ٢٤ نوفمبر ١٨٩٩ نهاية الفصل الأخير فى سقوط حكم الدوله المهديه . وكانت النهاية الحقيقيه قد تمت بسقوط أم درمان مقر الحكم . قبل ذلك التاريخ بنحو خمسة عشر شهراً فى ٢ سبتمبر ١٨٩٨م . ومنذ ذلك التاريخ أضحت السودان خاضعاً لسيطرة الحكم الاجنبى (١) . لقد وقعت الحكومتان الفاتحتان اتفاقية الحكم الثنائى التى أصبحت الدستور الحاكم فى السودان .

لقد وضحنا فى الفصل السابق أن الخلافات بين الختميه و حكومة المهديه بلغت طورا متأخراً من حيث السوء مما دفع السيد محمد عثمان (الأقرب) الى مغادرة قرية الختميه بشرق السودان إلى مصر حيث توفى هناك بعد وصوله بثلاثة أيام ودفن بباب الوزير . وخلف وراءه السيد البكرى ليتولى المقاومة ، ولقد بقى السيد البكرى فى كسلا ودافع عنها إلا أنه فى النهاية خسر المعركة وسقطت المدينه فى يد الانصار ، وأصيب السيد البكرى بجرح بليغ فرحل إلى سواكن بمعاونة العربان ، ولم يمض وقت طويل حتى توفى فى مكة المكرمة . أما أبناؤه السيد جعفر و السيد الحسن و السيدة عائشه فقد أخذهم الأنصار الى

١ - أحمد محمد شاموق :

من هوامش الثوره و السياسه (بيروت دار العربيه للطباعه) ص ٩ طبع بمطابع معتوق اخوان (اغفلت تاريخ الطبع) .

لدرمان فاقاموا بها حتى نهاية المهدية . وكانت معهم والدتهم السيدة
فلطمة الاولى بنت السيد محمد الحسن (٢) .

لقد شجعت الحكومة المصرية سفر أسرة محمد عثمان إلى مصر
وأهتمت بتيسير سبل العيش لهم ، فلقد كانت المخابرات تعتقد أنه من
الضرورى جداً الاهتمام بالسيد على و الاشراف على تربيته . جاء فى
مذكرة رسمية قدمها هولد اسميث مدير البحر الأحمر (١٨٨٨ الى ١٨٩٢)
إلى السردار حول تربية السيد على أن تعليمه حسن الا انه محاط بعدد
من الخلفاء الذين يخشى منهم و من تأثيرهم السيئ عليه و بعد أن اقترح
سميث ابعاده عنهم أختتم مذكرته بقوله (ان الطريقه الختميه ما يزال لها
نفوذ قوى فى السودان و من المتوقع ان يصير هذا الصبى فى المستقبل
ذا فائده للحكومة) (٣) .

بقيت الأسره فى سواكن و سافر السيد على وحده إلى مصر . و لقد ظل
السيد على فى القاهرة نحو خمس سنين كان يتلقى فيها العلم و يجاور
الأزهر الشريف و يرتاده و يختلف الى دار الكتب . و يرى بعضهم انه
قد نال شهادة رسمية من الازهر وهى شهادة العالمية (٤) . إلا أنه فيما
يبدو وكما ذكر ابوسليم لم يتلق تعليماً منظماً (٥) . عاد السيد
على الى سواكن و كانت الحركة المهدية قد انحسر مداه فى الشرق بعد
سقوط طوكر فى ١٨٩١م ، و استيلاء الايطاليين على كسلا فى عام
١٨٩٦م و لقد أفسح ذلك المجال امام الختمية ليستردوا نفوذهم
و يستعيدوا مكانتهم فى تلك المنطقة ، ولقد استقبلته القبائل هناك بحفاوة

٢ - محمد ابراهيم ابوسليم :
السيد على الميرغنى و قيادة الختمية فى بحوث فى
تاريخ السودان ط الأولى (بيروت : دار الجيل ١٩٩٢)

ص ١٦٣ الى ١٦٥ .

صفحات ١٦٣ ، ١٦٤ .

٣ - الختمية العقيدة و النهج و التاريخ ص ٥٥ .

مصدر سابق ص ١٦٥ .

٤ - محمد احمد حامد محمد خير :

٥ - ابوسليم :

و يستعيدوا مكانتهم فى تلك المنطقة ، ولقد استقبلته القبائل هناك بحفاوة بالغة . و بعد سقوط الخرطوم ارتحل السيد أحمد و السيد جعفر و السيد الحسن و معهم السیده فاطمة الى كسلا التى أصبحت رسمياً للسيد أحمد أما السيد على فلقد انتقل الى الخرطوم فى عام ١٩٠١م (٦) .

أراد بعضهم ان يصور عودة السيد على الى السودان كانت مع الجيش الغازى ، لقد اورد الدكتور جلى رأياً لعبد الماجد أبو حسبو تناوله فى مذكراته يقول فيه ، إن السيد على الميرغنى كان هو رجل الدين الذى أختارته الحملة الفاتحة ليصحبها فى رحلتها تستعين به فى تنفيذ سياسة الغزاة و مخططاتهم (٧) و يظن الدكتور ابو سليم ان هذا مناقض للتاريخ وهو مما نشره خصومة للنيل منه ، فالسيد على لم يعمل فى الحكومة المصرية بأى صفة ، وكان عند الفتح بشرق السودان (٨) و يرى محمد حامد خير فى كتابه عن الختمية أن فرية دخول السيد على الى السودان بصحبة الانجليز هى من اختراع جنود كتشنر أنفسهم و ذلك لانهم كانوا يريدون كسب غطف القبائل فى طول البلاد و عرضها (٩) .

سعت سلطة الحكم الثنائى فى السودان الى ايجاد حلفاء لها من بين الزعماء الدينيين (١٠) و عمدت فى أوائل حكمها الى اظهار حرصها على الدين الاسلامى و عدم رفضها لمبدأ احتكام السودانين الى شرعهم الحنيف و تجلى ذلك من خلال خطاب كرومر الذى وجهه الى الامه

-
- ٦ - نفسه : نفس الصفحة .
- ٧ - أحمد محمد أحمد جلى (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٦ ، ٢٧ .
- ٨ - ابو سليم : مصدر سابق ص ١٦٥ .
- ٩ - محمد احمد حامد محمد خير : مصدر سابق ص ٥٨ .
- ١٠ - خالد حسين الكد : الافنديه و مفهوم القوميه فى الثلاثين سنة التى اعقبت الفتح فى السودان ١٨٩٨ - ١٩٢٨م مجلة الدراسات السودانية يصدرها معهد الدراسات الافريقيه و الاسيويه بجامعة الخرطوم المجلد الثانى عشر العدد الاول ابريل ١٩٩٢ ص ٦٦ .

السودانية فى ٤ يناير ١٨٩٩م ، و الذى واجه فيه استفسارا من أحد المشايخ المستمعين اذا كانت أحكام الشريعة الاسلاميه ستكون محترمة و نافذه المفعول فى البلاد ، و لقد رد اللورد كرومر على هذا السؤال بالإيجاب (١١) . وكان من ضمن ما قاله (و لقد صدرت لى أوامر خصوصية من صاحبة الجلالة مليكتى العظيمة التى تحكم فى غير هذه البلاد على ملايين من المتدينين بدينكم الشريف لأعرب لكم عن مزيد أهتمام جلالته بكل ما يؤول الى سعادتكم و إنى الآن باسم جلالته سأقلد فرداً من أشرف أهالى السودان المسلمين و ساماً انجليزياً نظراً الى ما عرضه عنه سعادة الحاكم العام لجلالته وهو السيد على الميرغنى) (١٢) .

و كان كتشنر قد أذاع قبل خطاب كرومر هذا و فى العام ١٨٩٦م منشوراً بأنه أتى لكى يخفف أوجاع المسلمين و ليشيد دولة اسلامية تقوم على العدل و الحق ، و لكى يشيد الجوامع و يساعد على نشر الاعتقاد الصحيح (١٣) .

أتجه المراغنة بعد الفتح إلى إعادة بناء طائفتهم بعد الذى أصابها فى حكم المهديه و لقد وجدوا أعظم العون من جانب الحكومة ، التى أقامت حلفاً قويا لها مع الختمية ، و لقد تمكن الختمية نتيجة لهذا التأييد الكبير من السلطات الحاكمة من استعادة مكانتهم حتى غدت طريقتهم اقوى مما كانت عليه و أعظم ، و قد أسهم فى تقوية الطريقة و زيادة عدد افرادها كذلك سلسلة المصاهرات التى تمت بين البيت الميرغنى و بين الهواره

١١ - محمد فؤاد شكرى (دكتور) : مصر و السودان تاريخ وحدة النيل السياسيه فى القرن

التاسع عشر ١٨٢٠ - ١٨٩٩م ط ثانيه (دار المعارف
مصر ١٩٥٨) ص ٥٦٨ .

١٢ - مكى شيبكه (دكتور) : السودان عبر القرون ص ٤٨١ .

١٣ - جعفر محمد على بخيت (دكتور) : الاداره البريطانيه و الحركه الوطنيه فى السودان ١٩١٩ - ١٩٣٩م ، نقله الى العربيه هنرى رياض . ط أول دار
الثقافه بيروت و مكتبة خليفه عطيه الخرطوم ١٩٧٢ .
ص ٣١ ، ٣٢ .

والخوجلاب و المريوماب و الإنقرياب . إضافة إلى ان الناس كانت فى أذهانهم الحوادث التى جرت فى المهديّة ، و ما لحق الناس من ظلم و عنف فى فترة حكم المهديّة (١٤) . مما نفّر الناس منها و دفعهم الى بغضها و قبول أى حكم آخر بديلاً لها . اما المراغنة فكانوا يرون أن أية تغيير للحكم سيكون ضدهم و سيسهل عودة المهديّة . و لقد أستمّر تعاون السيد على زعيم الختمية مع الحكومة حتى ١٩٤٠م و كان طيلة هذه الفترة مقدماً على كل السودانين و كان رجل السودان الاول (١٥) و لكى نتعرف الى نظرة الانجليز له نقرأ ما كتبه (ونجت) عام ١٩١٢م متوجهاً بكتابته هذه الى السيد على قائلاً : (إن أسرة الميرغنى تعيش فى أماكن متعددة و من ثم فهى تخضع لسلطات الادارة الحكومية المحلية التى تعيش فيها و لكن ليس لدى أى ريب أنهم جميعاً و مثل الحكومة تماماً ينظرون اليك كرئيس لهم و زعيم) (١٦) .

قام المراغنة بتوزيع النفوذ فيما بينهم على أساس اقليمى فأصبح شرق السودان بين كسلا و القلابات بما فيها البطانة تحت رعاية السيد أحمد الميرغنى و منطقة جبال البحر الأحمر و خور بركة و الساحل حتى حدود مصر تحت رعاية السيدة مريم الميرغنية ، و تركت رعاية الختمية داخل ارتريا لرعاية السيدة علوية و السيد جعفر البكرى ، اما وسط السودان كله حتى كردفان ، و شماله و جنوبه حتى أعالي النيل الأبيض و أعالي النيل الأزرق فانها مناطق نفوذ السيد على الميرغنى و لقد أعتبر السيد على الزعيم الأكبر للطائفة (١٧) .

فى الواقع ان التعاون بين الحكومة و الطوائف الدينية لم يقتصر على الختمية و خدهم خاصة بعد مضى فترة على تسلم الادارة الجديدة

١٤ - محمد ابراهيم ابو سليم :

مصدر سابق ص ١٦٦ .

١٥ - نفسه :

صفحات ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٣ .

١٦ -

Gabriel Warburg: The Sudan Under Wingate P. 99 .

١٧ - أحمد محمد أحمد حلى (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٩ .

سلطاتها وضربها بقوة على يد الخارجين الذين قادوا ثورات صغيرة ضد المستعمرين. لقد ساند الزعماء الدينيون الحكام الانجليز في كثير من المواقف . فلقد انكروا على تركيا موقفها حيال بريطانيا ودخلوها في تحالف عسكري مع ألمانيا ، و الزعماء الدينيون يقفون هذا الموقف دعماً لتحركات بريطانيا ، ولقد دفعهم هذا التأييد الى التوقيع على سفر الولاء امام السير (ونجت) (١٨) .

وبعد انتهاء الحرب العالمية الأولى في شتاء عام ١٩١٩م بإنتصار الحلفاء وانهيار الدولة العثمانية ، سافر وفد من زعماء السودان لزيارة لندن لتهنئة الملك بالنصر في الحرب وكان على رأس الوفد السيد علي وفي عضويته السيد عبد الرحمن المهدي (١٩) ولقد قدم السيد عبد الرحمن سيف والده الأمام المهدي إلى الملك تعبيراً عن ولائه ولقد كان رد الملك على ذلك قوله (إنى أقبل هذا السيف واعترف بالولاء الصادق الذى حملك لتقديم الهدية ، وإنى كليل لولائك تجاهى استلمه وأرده اليك ولورثتك) (٢٠) .

قام السادة عبد الرحمن المهدي و علي الميرغني و يوسف الهندي بعد ذلك باصدار جريدة "الحضارة" وكان حسين شريف ابن اخت السيد عبد الرحمن رئيس تحريرها (٢١) ولكنها خضعت بعد ذلك لسيطرة الحكومة ماليا وادبيا .

١٨ - عثمان سيد احمد اسماعيل (دكتور) : الختميه و الانصار (الخرطوم : الشركه السودانيه للتوزيع

(ص ٢٨ ، طبع بمطابع التمدن (أغفلت تاريخ الطبع) .

١٩ - عبد الرحمن المهدي : جهاد في سبيل الاستقلال أشرف على اعداده الصادق

المهدي ، طبع بمطابع المطبعه الحكوميه ص ٢٣ (بدون

تاريخ) .

٢٠ - بشير محمد سعيد : خبايا و اسرار في السياسه السودانيه ٥٢ - ١٩٥٦ ط

أولى (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٩٣) ص

٥٢ ، ٥٣ . طبع بمطبعة جامعة الخرطوم .

مصدر سابق ص ٢٦ .

٢٠ - بشير محمد سعيد :

٢١ - عبد الرحمن المهدي :

لقد قام السيد على الميرغنى زعيم طائفة الختمية بتقديم خدمات جليلة لصالح الحكومة . فمن الانوار البارزة التى لعبها اتصاله بالسلطان على دينار ناصحا ، اياه بعدم الخروج على الحاكم العام وموضحا له ان الحكومة لاتبیت له الشر ، ودعاه الى سحب جيشه الذى كان يهدد الحدود الغربية ، وقد نجح مسعاه هذا وقد تم كل ذلك بإيعاز من المخابرات كذلك لعب السيد على دورا مماثلا عندما اتصل بالشريف حسين بن على شريف مكة بتبدير المخابرات واصلح بينه وبين الادارسة (٢٢) .

ولما جاءت ثورة ١٩١٩م المصرية وقف السيد على وسائر الزعماء السودانيین ضد تيارها . و اعلنوا انهم مدينون للادارة الانجليزية ولخدماتها العظيمة فى التعمير وانهم لا علاقة لهم بما يجرى فى مصر وهم على ولاءهم لانتجلترا (٢٣) .

وفى ثورة ١٩٢٤م فى السودان ساند السيد على الحكومة ولم يؤيد الثوار (٢٤) . ويرى الدكتور ابوسليم أن الجيل الذى شاهد المهديه وتلمس احوالها و اكتوى بظلمها كان ضد أى تغيير فى الوضع لأن التغيير ربما يكون فى صالح الأنصار ، أو تعود الإدارة التركية البغيضة وكانوا يظنون أن الإدارة الانجليزية تقدم يد العون للسودانيين على طريق التقدم والرقى ، لذلك فإن مساندتهم للانجليز لها مبرراتها ومسوغاتها ، وبعد مضى الوقت ومع ازدياد حركة التعليم ونمو نفوذ المثقفين أصبح الاتجاه نحو الاستقلال ورفض الاستعمار هو الأقرب الى النفوس (٢٥) .

٢٢ - محمد ابوسليم : مصدر سابق ص ١٨١ ، ١٨٢ .

٢٣ - نفسه : ص ١٨٢ .

٢٤ - نفسه : مصدر سابق ص ١٨٣ .

٢٥ - نفسه : نفس الصفحة .

المبحث الثانى

الختميه و قيام الاحزاب السياسيه و تطورها

اولاً / مؤتمر الخريجين :

عقب معاهدة عام ١٩٣٦م ، وفى ١٩٣٧م فى شهر اكتوبر ظهر اتجاه لدى خريجى ودمدنى بتكوين جمعية أدبية ثقافيه فاجتمع الاعضاء وأختيرت لجنة اسندت رئاستها للشيخ مدثر البوشى الذى افتتح اعمال هذه الجمعيه بمحاضره عامه (١) . و تلقف شيخ أندية الخريجين بامدرمان الدعوه و بشر اعضاؤه بهذه الفكره ، و كتب للمؤتمرين من الخريجين ان يلتقوا فى ١٢ فبراير ١٩٣٨ . و اكتظ بهم فناء نادى الخريجين العام و انتخبوا لقيادته لجنة من ستين عضوا ، و اختير اسماعيل الازهرى امينا عاماً للمؤتمر فى دورته الاولى (٢) .

ويبدو لنا فى هذه الفتره مدى اهتمام الانجليز بالخريجين بالنظر الى الوفد السودانى الذى شكلته الحكومه لحضور حفل التوتيج الملكى فى بريطانيا فى العام ١٩٣٨ ، فلقد شكل اساساً من الشبان و الموظفين

١ - مدثر على البوشى :

البعث الوطنى و روافد الزحف (الخرطوم : دار الفكر الحديث) (اغفلت تاريخ الطبع) صفحات ٤٣ ، ٤٤ .

و مشيناها خطى _ صفحات من ذكريات شيوعى

٢ - أحمد سليمان :

امتدى _ الجزء الثانى الطبعة الاولى (الخرطوم : دار الفكر

١٩٨٦م) ص ١٠٧ .

ومندوبين عن المتعلمين بالإضافة الى السيد محمد عثمان ابن شقيق السيد على والسيد الصديق عبد الرحمن المهدي (٣) .
و هناك من يزعم أن فكرة قيام المؤتمر كانت أصلاً من وحي مكتب مخابرات الإدارة البريطانية في الخرطوم والذي كان يهدف الى خلق تنظيم يكون بمثابة الترياق المضاد للتدخل المصري في السودان والذي اطل بوجهه من جديد بعد ابرام اتفاقية ١٩٣٦ (٤) . ولا شك ان هذا الرأي جنح الى المبالغة والغلو فالفكرة ليست من بنات أفكار المستعمرين كما أن المؤتمر لم يكن في أي من سنى حياته مطية للإدارة الاستعمارية وإنما كان نبأً طبيعياً أفرزته تطلعات أبناء السودان الوطنية (٥) .

شعر المصريون بعد زيارة رئيس الوزراء المصري للسودان ان المؤتمر لم يكن صنيعة لبريطانيا ومنذ ذلك الوقت تغير موقف مصر الرسمي نحو المؤتمر . وبعد قيام الحرب العالمية رأى المؤتمر أن اشتراك السودان في الحرب بجانب الحلفاء لابد له من ثمن ، وهو ان يمنح السودان استقلاله فبعث بمذكرة الى الحاكم العام في ابريل ١٩٤٢ مطالباً الحكومة باعطاء السودانين حق تقرير المصير وعدد من المطالب السياسية الاخرى ، ولقد رفض السكرتير الإداري نيابة عن الحاكم العام فحوى هذه المذكرة وردها الى اصحابها (٦) .

اثر رد الحكومة هذا على كيان المؤتمر فشطره شطرين فأطلق الفريق الذي اتخذ موقفاً متشدداً ضد الحكومة على نفسه الاشقاء وأعلن مطالبته بقيام حكومة سودانية في اتحاد مع مصر تحت التاج المصري

٣ - جعفر حمد على بخت (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٨٨ .

٤ - أحمد سليمان : مصدر سابق ص ١٠٧ .

٥ - نفسه : ص ١٠٩ .

٦ - ضرار صالح ضرار : تاريخ السودان الحديث الطبعة الرابعة (بيروت : دار مكتبة

الحياة ١٩٦٨) صفحات ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ .

اما الفريق الآخر فقد نادى باستقلال السودان ثم مالبت هذا الفريق أن
انشأ حزباً سياسياً في ١٩٤٥م هو حزب الامة (٧) . ولقد أستطاع
أتباع الفريق الأول برئاسة إسماعيل الأزهرى أن يسيطروا على
المؤتمر سيطرة تامة (٨) .

اما عن بداية ارتباط المؤتمر بالزعماء الدينيين فنحن ننقل هنا حديث
للسيد على عبدالرحمن الامين حيث يبين بداية هذا الارتباط ونشأة
الاحزاب السياسية (تحول المؤتمر في عامه الخامس من منظمة تعليمية
الى إدارة سياسية و أذكر اننا في هذه الاثناء اجتمعنا ونحو عدد من
كبار الخريجين بعبدالرحمن المهدي بالعباسية بمنزله ودار الحديث حول
الخطة السياسية التي ينبغي ان يسلكها المؤتمر بعد أن أصبح أداة
سياسية فانقسم المجتمعون الى فريقين فريق يرى أن يسلك خطة
التعاون مع البريطانيين ومطالبتهم لإعداد السودانين لحكم انفسهم
بانفسهم و تسليمهم شئون البلاد تدريجيا الى أن يتحقق الاستقلال مرتبطا
بصدقة بريطانيا و عزز هذا الرأي بحماس السيد عبد الرحمن ، بل
في الواقع ان السيد عبدالرحمن هو صاحب هذا الرأي والداعى له
و كانت نتيجة هذا النقاش ان انقسم الحاضرون وكان عددهم يربو على
العشرين و كلهم من الخريجين المهتمين بمستقبل البلاد و من قادة
المؤتمر الذين عملوا على تحويله من مؤسسة تعليمية الى أداة سياسية
وكان فريق يرى رأى السيد عبدالرحمن في التعاون مع الأنجليز كما
ذكرت و فريق يرى أن التعاون مع المستعمرات و يحسن يؤدي الى
تحرير البلاد من الاستعمار فمهما حسن الظن بالأنجليز لا يمكن ان
نقتنع انهم سد حون السودان استقلاله برضاهم و اختيارهم و ينسحبون
منه و حتى لو اضطروا الى منح السودان نوعا من الحكم فسيكون حكما
زائفا واستقلالاً اسمياً و سبطل الحكم الحقيقي في يد البريطانيين فلا بد لنا

٧ - ضرار صالح ضرار : مصدر سابق ص ٢٧١ .

٨ - بابكر بدري : حياتي ج ٣ ، ص ٦٦ .

من تحمل أعباء النضال ضد البريطانيين والعمل على تحرير البلاد من قبضتهم و طرد الاستعمار من أرضنا مهما كلف ذلك من ثمن و انتهى النقاش و أنفض الاجتماع و تألف حزب الاشقاء ثم تألف بعده بفترة ليست طويلة حزب الاتحاديين و حزب الأحرار و رأينا اننا لانستطيع انتزاع المؤتمر من أنصار السيد عبدالرحمن من الخريجين الا اذا اتجهنا نحو السيد على الميرغنى و اقنعناه بالخط السياسى ليوجه اتباعه من الخريجين لتأييدنا و اتصلنا فعلاً بالسيد على فرحب بنا كل الترحيب و أبدى حماساً بالغاً و وطنيه صادقه و شجعنا على النضال مؤكدا ان الخريجين من ابناء الختمية و جماهير الختمية فى كل مكان فى السودان سيلتفون حولنا فى نضالنا،...، و لقد بذل السيد على جهداً كبيراً لتوحيد الاحزاب الاتحادية فلم يتيسر ذلك و اخيراً تم الاتفاق على التزام هذه الأحزاب بان لا يحارب بعضها بعضاً و ان يحافظوا على العلاقة الحسنة بينهم فتم ذلك و ألتزم به الجميع (١) .

لقد ظلت العلاقة بين السيدين عبدالرحمن المهدي و على الميرغنى سيئه و متردية دهرأ طويلاً و ظل التنافس بينهما شديداً و كان السيد الميرغنى يتهم السيد المهدي بالتطلع إلى اقامة حكم ملكى فى السودان يعلى عرشه، و يتهم الإدارة الانجليزية بتشجيع هذا التطلع و كان تدهور العلاقات هذا سبباً مباشراً لتأييد الختمية لحزب الاشقاء و لتأييد الحزب الوطنى الاتحادى الذى اندمجت فيه الأحزاب الاتحادية كلها فيما بعد بايعاز من اللواء محمد نجيب، و على الرغم من تأييد الختمية للحركة الاستقلالية، فقد ظل السيد على يردد فى مناسبات كثيرة عن عدم اشتغاله بالسياسة. لقد كان السيد على يخشى من تطلعات السيد عبد الرحمن بشدة و لقد صرح للسير جميز روبرتسن السكرتير الادارى لحكومة السودان: انه مادامت تداعب السيد عبد الرحمن

٩ - على عبد الرحمن الامين: الديمقراطية و الاشتراكية فى السودان (بيروت : منشورات المكتبة العصرية ١٩٧٠) ص ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ .

المهدى طموحات ملكية ، فإنه - أى السيد على- يؤيد أى حزب يعاديه وهو يفضل أن يصبح هيلاسلاسى (كأخر من يخطر على البال) ملكاً على السودان ، وقال بأنه يمقت المصريين وليس هناك سودانى واحد يريدهم ولكن التركية السابقة رغم سوءها كانت أحسن من المهدية وهو لا يريد قيام مهدية أخرى (١٠) .

لقد كان السيد على يتصور أن الأنجليز يساندون السيد عبد الرحمن فى تطلعاته تلك . إن سياسة الانجليز تجاه السيد المهدى تبدلت تماماً فبينما كان السيد على موضع الإجلال والتكريم فى عام ١٩٠٠م كان يرى هناك شاب يرتدى ملابس رثة يركب حماراً يتجه به نحو مركز أمدرمان ليتناول خمسة جنيهات شهرياً قررتا الحكومة معاشاً له ذلك هو السيد عبدالرحمن (١١) . ولكن هذا الوصف الذى أورده له المستر دنكان فى كتابه طريق السودان الى الاستقلال انقلب رأساً على عقب بعد عشرين عاماً عندما تغيرت الظروف لمصلحته وأثارت فى نفسه طموحات ان يعترف به كزعيم للسودان ولقد ظل السيد على الميرغنى قبل ذلك يحتل مركز الزعيم الدينى المرموق الوحيد الذى تضع الحكومة ثقها فيه (١٢) . لقد اهتزت هذه المكانة الرفيعة بعد الحرب الاولى ، وتغير موقف السيد على من الانجليز بشكل نهائى بعد العام ١٩٤٠ . انتقل الصراع بين السيدين من المجال السياسى الى الإطار الدينى ، ومن ذلك مارواه الشيخ محمد الأمين القرشى والذى قضى جزءاً من حياته مبشراً بالاسلام فى جبال النوبة ونجح نجاحاً عظيماً فى ذلك ، وأسلم على يديه مجموعات كبيرة من ابناء النوبة تقدر بالالاف . فلما سمع السيد عبد الرحمن بنجاحه هذا طلب منه ان يكون التبشير باسمه ويعطيه مقابل ذلك الاموال اللازمة لهذه

١٠- بشير محمد سعيد : مصدر سابق ص ٥١ ، ٥٢ .

١١- J. S. R : The Sudan's path to independence . P.

١٢- بشير محمد سعيد : مصدر سابق ص ٥٢ .

العملية ولكن الشيخ القرشى رفض هذا العرض، فما كان من السيد عبد الرحمن إلا أن أرسل جماعة من شباب الانتصار الى منطقته بغرض التبشير ، فلما تسامع الختمية بهذا الأمر هرعوا الى هناك فكتب الشيخ القرشى الى السيدين حتى يتراجعا عن ما فعلاه و التقي بالسيد على ويبدو أن السيد على كان لطيفاً جداً فى تعامله مع الشيخ محمد الامين على عكس السيد عبدالرحمن الذى حاول ان يماطله مما أدى الى تحول الشيخ القرشى هو و ابناء منطقته الى الطريقة الختمية بعد أن كانوا انصاراً (١٢) .

لقد سعت الختمية الى تجميع أكبر عدد من المؤيدين حول حركتها السياسية و لمناصرة تيارها السياسى ، فلقد تم لقاء فى عطبرة بين بعض قيادات الحركة العمالية و بعض قيادات الختمية ، و كانوا يمتلكون العديد من الولاءات فى داخل عمال السكة حديد (١٣) . لقد أوجدت الختمية أتباعاً لحركتها السياسية عند أغلب المثقفين و كثير ممن يحملون شهادات رفيعة فى مجالات تخصصهم كانوا يميلون الى الختمية و يؤمنون بقيادة السيد على السياسية (١٤) .

١٢ - أحمد عبد الرحيم نصر (دكتور) : الاداره البريطانية و التبشير المسيحى فى السودان دراسه اوليه وزارة التربه و التوجيه (الشؤون الدينيه و الاوقاف

١٩٧٩) ص ٩٩ الى ١٠٣ .

١٣ - د/ حسن على الساعورى (و اخرون) : عمال السودان و السياسه (القاهره : الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل ١٩٨٦) ص ٧٦ مطبعة حسان .

١٤ - محمد ابراهيم ابو سليم : ٩٠٥ - ١٩٨٠ لجنة تأييد البروفسر مكى شبيكه .

ثانيا : الاحزاب السياسية و الحكم الذاتى :

وقعت الحكومتان الانجليزية اتفاقيةً ثنائيا فى عام ١٩٥٣م حول السودان يتضمن هذا الاتفاق كفالة حق السودان فى تقرير مصيره عقب فترة حكم انتقالى يتوفر للسودانيين فيها الحكم الذاتى الكامل(١٦) .

ولقد جرت الانتخابات البرلمانية لتشكيل أول حكومة وطنية بعد الاستعمار الذى دامت فترته أكثر من سبع وخمسين عاما ، وكان طرفاها الرئيسان معسكر الاتحاديين بقيادة إسماعيل الأزهري وتحت رعاية زعيم الختمية على الميرغنى ومعسكر الاستقاليين الذى كان يتزعمه عبدالله بك خليل ويرعاه زعيم الانتصار عبد الرحمن المهدي . وكان شعار الاتحاديين وحدة وادى النيل تحت التاج المصرى و شعار الاستقاليين الاستقلال التام(١٧) .

ولقد حصل الحزب الوطنى الاتحادى على ٥٣ مقعدا وهى تمثل أغلبية مقاعد البرلمان بينما حصل منافسه حزب الامة على ٢٢ مقعدا من جملة المقاعد وهى ٩٢ مقعدا وتقسمت الأحزاب الأخرى بقية المقاعد المتبقية(١٨) . وكانت النتيجة غير سارة لانجليز حكومة السودان بل ومذهله فقد كانت تقديراتهم ان حزب الامة سيفوز بثلاث و ثلاثين دائرة يليهم الاتحاديون بشقيهم (الاشقاء و الختمية) الذين قدروا انهم سينالون ثمانى عشرة دائرة ثم الحزب الجمهورى الذى حسبوا انه سيمثل بستة عشر نائباً(١٩) .

١٦ - أحمد سليمان : مصدر سابق ص ١٩٦ .

١٧ - نفسه : ص ٢١٤ .

١٨ - محمد ابراهيم الطاهر : تاريخ الانتخابات البرلمانية فى السودان - اصدار بنك

المعلومات - (بدون تاريخ) ص ٢١ .

١٩ - أحمد سليمان : مصدر سابق ص ٢٢٣ .

وكونت الحكومة برئاسة الازهرى ، فسارع بتحديد اول مارس ١٩٥٤ يوما للاحتفال بلول برلمان سودانى ودعى الرئيس محمد نجيب للمشاركة فى افراح ذلك اليوم(١٠) .

ولقد وقعت بعد ذلك احداث مارس الشهيرة والتي روى الشيخ على عبد الرحمن جزءاً منها فقال (ذهبنا لاستقبال الرئيس نجيب فى المطار وجدنا انفسنا وسط صفين متراصين شاهرين الحراب ، اما نجيب لو كان قد نزل من الطائرة وجاء بالطريق الذى نحن فيه لكنا كلنا تم اغتيالنا لقد كان الهاما لو شيئاً مدبر ان نزل نجيب من الطائرة ويذهب بطريق غير طريق المطار ، اثناء ما نمر فى طريق المطار كان السيد عبدالرحمن المهدي طالعا على رأس بيت السيد الصديق فى امتداد العمارات وكانوا يظلونه بواسطة شمسية وهو يؤشر للانصار كأنه يقول لهم نجيب هرب بالجهة الأخرى وفعلا فهم الانصار إشارة السيد عبدالرحمن فتحولوا ناحية سراى الحاكم العام)(١١) ويقول السيد محمد أمين حسين عن هذه الأحداث عن موقف الختمية ، (أما موقف السيد على فإنه بمجرد علمه بان هناك تحركا للانصار ارسل خلفاءه كي يطوفوا على الختمية ويأمروهم الا يخرجوا لاستقبال نجيب)(١٢) . لقد كانت هذه الاحداث مؤامرة رتبها البريطانيون وشارك فى تنفيذها الحاكم العام وساعدهم الانصار الذين هزموا فى الانتخابات وكان الهدف منها ضرب أى اتجاه فى السودان للاتحاد مع مصر(١٣) .

لقد بدأت الخلافات تظهر داخل الحزب الوطنى نتيجة لتكتل الختمية وسعيهم الى ابعاد العناصر التى لا يثقون فى ولايتها للختمية ، ولقد

٢٠ - احمد سليمان : مصدر سابق ص ٢٢٦ .

٢١ - محمد احمد كرار : الاحزاب السودانية والتجربة الديمقراطية (الخرطوم : دار الفكر للطباعة والنشر ١٩٨٥) ص ١٠ .

٢٢ - نفسه : ص ١٠ .

٢٣ - احمد سليمان : مصدر سابق ص ٢٢٨ .

تفانهم للخلاف الى أن أدى في نهاية الامر الى انشقاق الختمية وتأسيس حزب خاص بهم هو حزب الشعب الديمقراطي ولقد قادت الانشقاق داخل الحزب الوطني الى ما عرف بلقاء السيدين والذى كان من ثماره سقوط حكومة الأزهرى وقيام حكومة جديدة قومية مؤلفه من الختمية والانصار برئاسة عبدالله خليل . ويظن محمد أحمد محبوب ان التحالف بين المهدي والميرغنى أعظم كارثة منى بها تاريخ السياسة السودانية ففي هذا التحالف سعى عدوان لدودان بدافع الجشع والتهافت على السلطة والمصالح الشخصية الى السيطرة على الميدان السياسى^(٢٤) وكان اللقاء فى اخر نوفمبر من عام ١٩٥٥م فى منزل الميرغنى وظل الاجتماع بينهما خمسين دقيقة ، وكانت تلك أول مرة يلتقيان منذ اكتوبر ١٩٤٦م ، عندما قرر المهدي السفر الى بريطانيا لمقاومة بروتوكول صدقى - بغن وقد تم الاعداد للقاء السيدين منذ الثامن والعشرين من نوفمبر عندما اجتمع السيد عبدالله الفاضل المهدي بالسيد على الميرغنى استجابة لدعوة منه واقترح ان يتم اللقاء فورا بزيارة يقوم بها الميرغنى للمهدي فى داره ولما نقل هذا الاقتراح للمهدي شكر الميرغنى عليه وفضل ان يتم اللقاء فى منزل صاحبه بالخرطوم بحرى ، فأحسن الميرغنى استقبال ضيفه ، ورد الزياره للمهدي بداره بالخرطوم بعد يومين من اللقاء الاول^(٢٥) .

واصدر السيدان البيان التالى :

(الان وقد شاء الله فتحقق الامل العظيم الذى ظلت تتشده البلاد منذ امد ، قالتقينا وتضامنا ابتغاء مرضاة الله ، يسعدنا ان نعلن عزمنا على الوقوف متكاتفين فى كل ما يعود على الامة السودانية الكريمة بالخير والسعادة والحرية والسيادة الكاملة ، واننا اذ نحرص على ان تجتاز

٢٤- محمد احمد محبوب : الديمقراطية فى الميزان ط ثالثة (الخرطوم: دار جامعة الخرطوم

للنشر ١٩٨٩) ص ١٩٠ .

مصدر سابق ص ١٥٠ .

٢٥- بشير محمد سعيد :

البلاد لهذه المرحلة الدقيقة بطمأنينة وسلام الى مصيرها العظيم المأمول نهيب بالمواطنين جميعا ان ينسوا نواتهم فى سبيل خدمة وطنهم العزيز وتحقيق امانيه الكبرى حتى يتوفر الاستقرار والطمأنينة الضروريان فى هذا الظرف العصيب ونرجو ان يتهدأ بذلك الجو الملائم لتعاون جميع احبابنا ومؤيدينا على البر والتقوى والخير العام ، كما نأمل ان يمكن التقاء جميع الاحزاب فى الحال على قيام حكومه قوميه تكون صمام الامان لكل ذلك ، و تستطيع انقاذ البلاد من كل خطر متوقع والله المستعان والموفق لما فيه الخير والصواب (٢٦) .

لقد اشترك الختمية بصورة مؤثرة فى واقع الحياة السياسية وأسهم السيد على الميرغنى بعد أن كان حليفاً للإنجليز ومتعاوناً معهم بكل الصدق والاخلاص ، أسهم فى رعاية حركة الوطنيين من المثقفين وخريجي المدارس السودانية ووجد هؤلاء فى شخصية على الميرغنى ملاذاً ونصراً لدعوتهم الكبيرة فى طلب الوحدة مع مصر وربط الحركة الوطنية السودانية بحركة التحرر الوطنى فى مصر ، وعلى الرغم من ان السيد على لم يكن محباً للمصريين فى أوقات كثيرة ولم يكن يرغب فى عودتهم الى سدة الحكم من جديد ، وظل مؤيدا لسياسة الانجليز تجاه مصر ، إلا أنه تحول فى وقت لاحق الى تأييد التيار الوطنى المنادى بوحدة السودان و مصر تحت التاج المصرى واصبح من المؤمنين بهذا التوجه وبقوة .

القيادة داخل الطريقة الختمية :

يعتبر السيد محمد عثمان الميرغنى "الختم" الشيخ الأول للطريقة الختمية. فعلى يديه كان تأسيس الطريقة وبسبب مجهوداته العظيمة استطاع ان يضم لها اكبر عدد من الاتباع والانصار . ولقد كان مركز رئاسته فى مكة حيث اقامته الدائمة هناك ولكنه تحول عنها قبل وفاته بقليل الى الطائف نتيجة للمضايقات والتنافس الذى وجده من علماء مكة وقد ارسل ابنائه سفراء عنه ينشرون الطريقة ويدعون اليها ويمارسون بالنيابة عنه تنظيم شؤون المريدين الدينية والاجتماعية وكان من حظ السيد محمد سرالختم وهو اكبر الابناء ان ارسل الى اليمن و حضرموت وهذا يشير الى اهتمام السيد محمد عثمان وعنايته بهذه المنطقة، وهى محل استقرار استاذة احمد بن إدريس .

أما السيد محمد الحسن وهو من أم سودانية هى رقية بنت جلاب من أسرة معروفة بغرب السودان ، ويبدو أن محمد عثمان الميرغنى لما ارسل ابنه الى السودان لينوب عنه أمره بإقامة صلات مع الحكام وان لا يكون بمعزل عنهم على خلاف نهجه هو والذى أخذه عن استاذة احمد بن إدريس (٢٧) . واتخذ السيد الحسن من قرية الختمية - وهى فى الاصل اسمها السنية - وكان والده السيد محمد عثمان قد اتخذها قاعدة لدعوته فى السودان - اتخذها مركزاً لقيادته ، ومنها انطلقت الدعوة الختمية لتعم وتنتشر فى مناطق ارتيريا وشرق السودان . وقد استطاع محمد الحسن الميرغنى ان يرسخ لدعوة ابيه ، وان يمكن لافكاره وتعاليمه ، فكان بحق الرجل الذى استطاع ان يثبت جذور الطريقه ويوجد لها العديد من الامتدادات والولاءات المتزايدة فى ارض السودان .

٢٧ - ابن ادريس الرباطي، احمد: الابانه النورية صفحات ١٣٤ ، ١٣٥ .

ان العلاقات الجيدة و الحميمة التى أقامها السيد الحسن مع الأسر والعائلات الدينية السودانية قد وفرت له قدراً كبيراً من الاحترام والتقدير بين السودانين ، ومكنته أيضاً من بث دعوته بين هؤلاء . لقد كان السيد الحسن فى غاية المرونة والتسامح مع أهل الطرق الأخرى مما ساعده على وجود تعاطف دائم معه ومحبة كبيرة توفرت لدى السودانين تجاهه، خاصة إذا اعتبرنا أصله الشريف فهو مصدر توفير وتقديس له أيضاً . وقد اتصل الحسن بتلاميذ أبيه وعمل على تجديد الصلة القديمة بينهم . ووجد اقبالاً كبيراً وتجاوباً لا محدوداً من السودانين معه حتى ان ابن ادريس الرباطي ليقول وهو يصف انصار السيد الحسن ومريديه : [ثم ان الاستاذ الموما اليه - اى محمد الحسن الميرغنى - مر الى حد سنار ومعهم جموع من الخلفاء والاخوان يتوفون عن الحصر ، فاحيا للطريقة واشادها وأقام عمادها وهرعت الخلق لرؤيته واخذ الطريقة عليه من كل الجهات حتى انه اذا سافر تتبعه نحو السبعين و الثمانين رايه ، كل رايه لخليفة من الخلفاء وتتبعها اناس كثيرون (٢٨) . ولا بأس ان نقول ان السيد الحسن قد قدم مجهودات للطريقة تعد أكبر وأجل من تلك التى بدأها أبوه ، وان كان السيد محمد عثمان "الختم" قد وضع لبنة البناء الاولى بصرح الختميه الضخم ، فإن الحسن ابو جلابيه (٢٩) - كما يعرف فى السودان - هو من اتم هذا البناء فأحسن اكماله ، وهو من وصل الشوط الذى خطى أولى خطواته السيد محمد عثمان الختم فأتبعه السيد الحسن اشواطاً اخرى .

٢٨ - ابن ادريس الرباطي، احمد: الابانة النورية ص ١٣٦ .

٢٩ - هناك رأى طريف حول تسميته بابي جلابيه هو انه لم يكن يلبس غير الجلاب او نوع خاص من الجلابيب لا يعرفه السودانيون الذين كانوا يلبسون الثوب والجلابيب القصير (العراقي) او لان جلابيه كان مصدر نوراً فى الظلام على مايروى ايضا (مقابله مع الخليفة محمد نور البدوي) .

توفى السيد الحسن الميرغنى فى ٢٣ نوفمبر ١٨٦٩م (٢٠) . وخلفه ابنه السيد محمد عثمان - المشهور بالأقرب - والذي ولد فى ٤ مارس ١٨٤٨م (٢١) و امه هى احدى حفيدات الشيخ خوجلى . ورغما عن وجود اخ اكبر للسيد محمد عثمان الثانى هو السيد احمد بن السيد محمد الحسن المولود ١٨٤٦ الا ان محمد عثمان خلف من ابيه الذى كان يعتقد دائما ان ابنه محمد عثمان متبع لخطوات محمد عثمان الكبير ويمشى على منواله . وقد واجه محمد عثمان الثانى مشكلات عديدة وصعوبات بالغة بعد موت والده ، أولى هذه الصعوبات هو قطع الحكومة للمعونات التى كانت تقدمها للعائلات الدينية بسبب تدنى الاوضاع الاقتصادية فى السودان فى تلك الفترة (٢٢) .

يعتقد (قول) ان هناك عدداً من الشخصيات من اسرة المراغنة التى تعيش خارج السودان ، قد لعبت أدواراً نشطة فى متابعة شؤون الختمية داخل السودان . أحد هذه الشخصيات هو السيد محمد سر الختم الثانى (ت ١٩١٧م) رئيس فرع الطريقة بمصر وابن السيد محمد سر الختم ابن السيد محمد عثمان "الختم" . قام محمد سر الختم الثانى الذى يعرف عادة بمحمد الميرغنى للتفريق بينه وبين ابيه الذى يحمل نفس اسمه ، بإجازة عدد من الخلفاء فى مناطق السكوت و المحس والشايقيه . ومن هؤلاء الذين شاركوا فى تسيير أمور الطريقة و ادارتها أيضاً السيد بكرى بن السيد جعفر (٢٣) بن محمد عثمان

٢٠ - ابو سليم : تحقيق الابانه ص ٢٤٧ .

٢١ - نفسه : نفس الصفحة .

٢٢ - Ali Salih Karrar: *The Sufi brother* P. P. 89 , 90

٢٣ - كان السيد جعفر بن السيد محمد عثمان "الختم" قد زار السودان فى وقت سابق فى ١٢٧٥ هـ وقضى نحواً من عامين حيث التقى باخيه السيد محمد الحسن الميرغنى ، ثم غفل راجعاً الى الحجاز ، وتوفى بمكة [راجع : الابانه النورية فى شأن صاحب الطريقة الختمية ص ١٢٧] .

"الختم" الذى حضر الى السودان عقب وفاة السيد الحسن لمساعدة ابناء عمومته ولقد تزوج من السيدة فاطمه بنت السيد الحسن ، واسمهم بصورة كبيرة فى تحمل جزءاً وافراً من الابعاء العسكرية والدينية الخاصة بالطريقة اثناء فترة الثورة المهدية .

واخيراً هناك السيد عبد الله المحبوب أخ محمد سر الختم الثانى وزوج نفيسه بنى السيد الحسن والذى قدم من الحجاز الى السودان حيث مكث فيه الى وفاته فى ١٩١٢م ودفن بمقابر الاسرة بالخرطوم بحرى (٣٤) .

لقد قاد السيد محمد عثمان الاقرب النزاع الذى دار بين الختمية والانصار . وعالونه فى ذلك السيد بكري بن السيد جعفر . ان الصراع الذى نشأ بين الطائفتين كان اساسه عدم اقتناع الختمية بمهدية محمد احمد بن عبد الله بل كانوا يرونه متوغلاً عليها ، مدعياً لها ويبدو انهم كانوا يتوقعون ظهور المهدي على نحو اخر ، فلقد ربطوا المهدية بالختمية ، وجعلوا للمهدي مرتبة معينة تردت فى ادبياتهم كثيراً وذكرها محمد عثمان "الختم" اكثر من مره . اصف الى ذلك ان المهدي لم يقدر الزعامة الختمية حق قدرها فلقد أراد لبيت الميرغنى ان يذوب كغيره من الناس العاديين فى المجتمع المهدي وان يتبعوا عثمان دقنة الذى لم يكن مقبولاً لديهم البتة بل كان مرفوضاً حتى بين أتباع المهدية فى شرق السودان ، وكان لدى الختمية أكثر من سبب وجيه يرفضون فيه الانضمام لجماعة يقودها عثمان ولعل أبرز هذه الاسباب أن عثمان دقنة يدين بالولاء للمجاذيب هو واسرته ، والمجاذيب على خلاف قديم مع الختمية ، ولقد ذكر صاحب الابانة ان تلاميذ الشيخ المجنوب قد فعلوا أموراً لا تليق مع محمد عثمان "الختم" ثم ذكروا اقبالهم على موالاة ومناصرة الحركة المهدية فقال : [حتى ظهرت هذه الفتنة الشنيئة - يقصد الشنيعة - والبليه

الابتداعية - يريد بذلك المهدية - فبمجرد ظهورها تصدروا لها - أى المجاذيب - وقلدوا زمامها وقاموا فيها بأعظم الهمة وصاروا لها قادة وائمه واهلكوا العباد وخربوا البلاد و اظهروا فى الارض الفساد فضلوا واضلوا فسلط الله عليهم الحكومة المصرية فخربت ديارهم ومحت اثارهم بسواكن ففسروا الدين والاخرة [٢٥].

قاد محمد عثمان الميرغنى الاصغر مقاومة شرسة ضد المهدية واشتبك معها فى عدة معارك من بينها واقعة الجمام فى فبراير ١٨٨٤، وواقعة الفقيه عيسى وغيرهما ، ثم ازمع السيد محمد عثمان الخروج من الختميه فخرج منها فى ٣٠ يونيو ١٨٨٤ قاصداً مصر فوصل اليها عن طريق مصوع ، ثم اقام فى مصر بضعة ايام توفى بعدها فى يوم السبت ١٠ ربيع الاخر ١٣٠٣هـ ودفن فى باب الوزير (٢٦) .

مشيخة الختميه بعد وفاة محمد عثمان (الأقرب) :

خرج السيد محمد عثمان (الأقرب) قبل وفاته قاصداً مصر - كما ذكرنا- ، وكان معه فى هذه الرحلة ابنه السيد على الذى بلغ سواكن ومكث بها حيناً من الدهر واختلف فيها الى مسجد قديم انشأه جده السيد محمد عثمان "الختم" عام ١٢٣٠هـ هو مسجد (الانوار) (٢٧) .

ثم ظهر اتجاه لدى أسرة الميرغنى بالهجرة الى مصر ولقد رحبت الحكومة بذلك وابدت استعدادها للعناية بهم وتكفل نفقات عيشهم ثم ان

٢٥ - ابن إدريس الرباطي: الابانة التورية صفحات ١٠٩ ، ١١٠ .

٢٦ - نفسه : صفحات ١١٢ ، ١١٣ .

٢٧ - ابو سليم : بحوث فى تاريخ السودان ص ١٦٣ .

وجودهم فى مصر يجعلهم تحت ملاحظة ورقابة رجال للخابرات
واخيرا سافر السيد على وحده بينما بقيت أسرته فى سواكن (٢٨) .

اما بقية العائلة الميرغنية فجزء منها كان فى امدرم تحت طائلة
المهديه ، وهم ابناء السيد بكرى السيد جعفر و السيد الحسن و السيدة
عائشه و كانت معهم و الدتهم السيدة فاطمه الاولى بنت السيد محمد
الحسن (٢٩) ١٠٠ . من غير هذا المقام .

لقد ظل السيد أحمد بن السيد محمد عثمان (الأقرب) فى أدرمان ايضا
وبقى الوضع على ما هو عليه حتى مجئ الفتح الانجليزى المصرى
وزوال دولة المهديه ، التى حدثت من نفوذ الختمية و شردت قيادتهم
واجبرت خلفائهم على المشاركة قصرا فى جيوشها ، لذلك كانت
المهديه نعمة على الختمية بينما عمد مجئ الانجليز الى السودان هى
النعمة التى مهدت الطريق من جديد للختمية لبناء طريقتهما و استعادة
نفوذها و تجديد مجدها الأقل أيام حكم الانتصار .

اما اذا عدنا الى مسألة شياخة الختمية وقضية الزعامه فيها فاننا
نقف امام شخصين اثنين يليهما هذا الامر ، اولهما : هو السيد احمد
بن السيد محمد عثمان الاقرب . و ثانيهما : هو السيد على بن السيد
محمد عثمان ايضا وهو اخ اصغر غير شقيق للسيد احمد . جده لابييه
هو السيد الحسن بن محمد عثمان "الختم" ، و أمه أمته بنت النور من قبيلة
الاتقريب فرع من العبدلاب ، وقد ماتت بسواكن و عمره نحو تسع
سنين ، و للسيد على شقيقه واحدة هى السيدة نفيسه (٣٠) .

٢٨ - ابو سليم : بحوث فى تاريخ السودان صفحات ١٦٣ ، ١٦٤ .

ص ١٦٢ .

[الفصل الثالث من هذه الدراسه كلامنا عن الختميه والحكم

الثانى فى المبحث الاول من الفصل ٢ .

بحوث فى تاريخ السودان ص ١٦٠ .

٢٨ - ابو سليم :

٢٩ - نفسه :

ايضا انظر :

٣٠ - ابو سليم :

بالنسبة لاختيه السيد أحمد فهو أحمد بن محمد عثمان الأقرب أمه خديجة بنت عبدالله من أسرة أرتريه مسلمة^(١١).

لقد قضى الأخوان أحمد و علي جزءاً من طفولتهما وشبابهما منفصلين عن بعضهما . فالسيد أحمد كان قابلاً في أدرمان تحت ملاحظة الدولة المهدية ، في الوقت الذي كان فيه السيد علي يعيش في مصر^(١٢) وفي رعاية عمه محمد سر الختم الميرغني ، وكانت الحكومة الانجليزية تقف من ورائه وتقدم له ولافراد أسرته في سواكن ولبعض خلفاء الطريقة العون والدعم اللازمين اعترافاً بمجهودات المراعنة المقدره في مواجهة المهدية وتعويضاً لهم عما فقدوه من اراضي وممتلكات^(١٣) . وبذلك لم يتيسر لقاء بين السيد أحمد واخيه السيد علي الا بعد الفتح حيث اجتمعا في كسلا وعاشا لمدة ثلاث سنوات معا^(١٤) .

إن ابتعاد الأخوين عن بعضهما لفترة طويلة من الزمن وموقف الطريقة الختمية الجديد بعد الفتح ، واختلاف طبائع البشر ، كل هذه الاشياء أوجدت نوع من الخلاف بين الأخوين تحول بعد ذلك الى نزاع^(١٥) . وأساس الخلاف كما يظن الدكتور ابو سليم قائم حول النفوذ والمكانة وهو أمر عادة ما يقع في الطرق^(١٦) . جاء السيد

١١- السيد أحمد بن السيد
مقابلة عن (العلاقة بين أسرة السيد أحمد والسيد علي
الميرغني ومواقف أسرة السيد محمد عثمان الدينيه والسياسيه
في الطريقة الختميه) بمنزله بشمبات جوار كلية الزراعة جامعة
الخرطوم يوم ١٩/١٠/١٩٩٦

١٢- السيد أحمد بن محمد عثمان الميرغني : [مقابله ٢]

١٣- أبو سليم : مصدر سابق ص ١٦٤ .

١٤- السيد أحمد بن محمد عثمان [مقابله ٢] .

١٥- السيد أحمد الميرغني : [مقابله ٢] .

١٦- أبو سليم : مصدر سابق ص ١٧٤ .

على الى الخرطوم حيث السلطة السياسية ومكث السيد أحمد في كسلا واستقر الامر على هذا الحال في تقاسم النفوذ والسيادة (١٧) .

ويبدو ان المراغة قد اتفقوا ضمناً على تقسيم جهوى لمناطق نفوذهم وصورة هذا التقسيم كما يظهر كالاتى :

- السيد أحمد : كسلا ، القصارف ، والقلابات ، و الهندوة
والشكريه ومقره كسلا .

----- السيد على : بربر ، ودنقلا ، وحلفا ، و الخرطوم ، وكردفان
و مقره الخرطوم بحرى .

----- السيده مريم الميرغنية : جبال البحر الأحمر ، ومقرها سنكات .

- السيد جعفر البكرى و السيده علويه : ارتريا (١٨) و لظروف
سياسية وعملية ظل السيد علوماً توفّر له من امكانات ومواهب وأحوال
مواتية يعتبر دائماً الرأس و الزعيم و الممثل الأوحد لبيت المراغة- وقد
اشرنا الى هذا التقسيم من قبل - .

لقد كان السيد على زعيماً بحق فلقد أنعم الله عليه بصفات القائد
الممتاز الذى يستطيع ان يبحر بسفينة الى بر الامان . قال عنه (سير
قلاوين بل) الذى كان نائباً لأخر سكرتير إدارى بريطانى لحكومة
السودان ، يصف سماته الخلقية : انه كان فكها خفيف الظل وفودا و ان
كانت فيه انطوائيه فلا يكاد يبارح داره ، وكان لا يتكلم كثيراً ، و اذا
قدر له ان يتكلم فانه يتكلم فى التاريخ وسير الرجال و احوال الشرق
الاوسط الاقتصادية . يذكر ذلك عن علم وسعة اطلاع ، وهو كثيراً
ما يردد المأثورات و التعاليم الدينية (١٩) .

و الأستاذ حسن نجيلة أيضاً يتكلم عن السيد على فيقول : [وفيما نحن
جلوس اقبل السير السيد على للميرغنى فقام الجميع تحية له واجلالاً

١٧ - السيد احمد بن محمد عثمان الميرغنى : [مقابله] .

١٨ - ابو سليم : مصدر سابق صفحات ١٧٢ ، ١٧٣ .

١٩ - احمد سليمان : مصدر سابق صفحات ١٨٦ ، ١٨٧ .

وأقبل كل من الحاضرين عليه يقبل يده وجلس الى جانبيه فى وقار وهيبه وفيما هو جالس كان اعيان السودان يقبلون عليه وينحنون على يده يقبلونها ظاهرها وباطنها ويرجونه الرضى عنهم و حسن الدعاء ، و كانوا كذلك يقبلون يد اخيه السيد أحمد ولكنى أشهدانى ما رأيت ايماناً كهذا الذى رأيت مرتسماً على وجوه هؤلاء الناس باديا فى نظراتهم متجلياً فى كل حركاتهم حين اتيناهم مسرعين فى خشوع وأجلال يقبلون يد السيد على وينظرون من طرف كسير نظرة كلها الإيمان والأجلال و رجاء الرضى وحسن الدعاء ومن هؤلاء الأعيان شباب تلوح عليهم مظاهر القوة والاعتداد بالنفس ومنهم كهول وشيوخ ترى على عوارضهم من الشيب بياضاً فى سواد ولكل من هؤلاء الشبان والشيوخ سلطان على من يدينون له من القبائل والعشائر والسيد على نحيف قصير القوام دقيق تقاطيع الوجه تتم عيناه ببريقهما الشديد عن كثير من الذكاء والدهاء وتطوف ثغره العربى الرقيق الشفاه ابتسامه دائمه تجعل محياه الجذاب دائم الاشرار ،..... ولعله اصغر من رأيت من أعيان السودان جسماً وان كان أكبرهم مقاماً^(٥٠) .

ولقد زاره الاستاذ/ ابو الحسن على الحسنى الندوى فى عام ١٩٥١م فاعجب به وباراته فى الدعوة و الارشاد و اثر الختميه فى المحافظه على الاتجاه الدينى لدى الشباب^(٥١) وفى الواقع ان السيد على له العديد من السمات التى جعلته مؤهلاً اكثر من غيره لقيادة الطريقة الختميه التى دفع بها فى وقت لاحق فى معترك الحياه السياسيه ويبدو ان هذا الامر كان سبباً فى الخلاف بينه وبين ابناء السيد أحمد كما سنوضح فى ما يلى من قول . اذا عدنا الى النزاع الذى جرى بين ابناء السيد محمد عثمان (الاقرب) السيد أحمد والسيد على فيمكننا ان

٥٠ - حسن نجيله : ملامح من المجتمع السودانى ص ١٨٧ .

٥١ - ابو الحسن على الحسنى الندوى: مذكرات سائح فى الشرق العربى ط اولى (مكتبه وهبه

١٩٥٤م) ص ١٩٩ . الطابعون مطبعة الرساله .

نقول انه خلاف حول النفوذ والممتلكات العينية وبعض الخلافات الماليه
كما ذكرنا انفاً ويمكننا ان نجمل نقاط الخلاف فى ما يلى :

اولاً : الاراضى :

تقدم السيد أحمد بعد الفتح نيابة عن المراغنه بطلب للحكومه بصدد
بعض الاراضى بكسلا والتي اعتبرها ملكا للبيت المرغنى . وفى عام
١٩٠٤ عقدت اتفاقية حول هذه الارض ، فحصل نتيجة لهذه الاتفاقية
على قطعه ارض كبيره محدودة بحدود فى طريق المدينه باتجاه القاش
، و على قطعه اخرى شمال كسلا القديمه ورفض طلبه الخاص
بارض(قلسا) ولكن سمح له باخذ الحجر منها مجانا . وكان اعطاء
الارض لهم وفقا لشروط تضمن مصالح الدوله العامه فيها كضمان حق
شق طريق وغير ذلك . وفى عام ١٩٠٨م عدلت الاتفاقية بغرض
توسيع سوق كسلا . وحتى عام ١٩٠٩م لم يتمكن المراغنه من
استغلال الارض و الاستفادة منها بسبب المنازعه بين السيد على
والسيد أحمد ولذلك هددت الحكومه بالغاء الاتفاقية اذا لم يكف عن
المنازعه واستثمار الارض . ولكن الخلافات ظلت قائمة يزيدها حدة
تدخلات الخلفاء وحركتهم بين الأخوين حتى وصلت ذروتها فى عام
١٩١٦م و ١٩١٧م مما دفع الحكومه الى التدخل وتقسيم الارض
بمعرفتها . وإضافة الى هذه الارض كانت هناك أملاك للأخوين فى
كسلا وبعض الأراضى فى الحلقه وهى أيضاً كانت سبباً فى خلاف
دائم حولها(٥٢) .

وفى الخرطوم دار نزاع ايضا حول أرض ومبانى فلقد كان للسيد
محمد عثمان الثانى جنيته مساحتها ٧٥ فدان بالخرطوم بحرى وقد

٥٢- ابو سليم : بحوث فى تاريخ السودان صفحات ١٧٤ ، ١٧٥ .

أخذت الحكومة هذه القطعة للمنفعة العامة وعرضت تعويضاً عينياً لو ملأياً فاختر السيد علي تبعاً لنصح السيد أحمد التعويض العيني وحسلاً على ستة أفدنة في مدينة الخرطوم وهي التي بنيت عليها سراي السيد علي . وقد اتفق الاخوان على بناء السراي مناصفة^(٥٢) . ولقد بنيت وفقاً لهذا الاتفاق ودفع كل طرف حصته كامله . اما سبب تفجر الخلاف حولها فهو قيام السيد علي بتسجيل السراي باسمه مع اغفال حق اخوته في الارض وحق اخيه في الارض وفي البناء . وفي وقت لاحق بعد وفاة السيد أحمد تقدم ابنه السيد محمد عثمان (شمبات) بشكوى ضد عمه يطالبه فيها بحقه في السراي ، ولقد حسم الخلاف بينهما نتيجة لوساطات ابنت الى صلح و اتفاق ، و خلاصة الاتفاق ان يدفع السيد علي للسيد محمد عثمان (شمبات) تعويض مالى عن حقه في السراي ، أما نصيب ابناء السيد احمد الباقيين - وهما السيد محمد الحسن و السيدة فاطمة - فقد ظل في حوزة السيد علي ولا زال الخلاف قائم الى يومنا هذا حول هذه القضية بين ابناء السيد محمد الحسن (كسلا) وهم السيد يس و السيد طه و السيد عبدالله و بين ابناء السيد علي السيد محمد عثمان و السيد احمد . اما السيدة فاطمة بنت السيد احمد بن محمد عثمان الثانى فليس لها نسل لعدم زواجها^(٥٣) .

ثانياً : الاعانات المالية

كانت اعانات أسرة محمد عثمان الثانى تصرف للسيد علي منذ ايام المهدية على اساس انه القائم على امر الأمره وكان السيد أحمد فى ادرمان اثناء ذلك . وبعد الفتح ظلت الاعانة تصرف للسيد علي كالعاده وفي عام ١٩٠٧ طالبه السيد أحمد بتقسيمها فوعد بذلك ولم يف بما

^{٥٢} - المصدر السابق ص ١٧٥

^{٥٣} - ابو سليم :

^{٥٤} - السيد احمد بن محمد عثمان المبرغنى : [مقابله ٢] .

وعد . بالإضافة إلى ذلك كان هناك نزاع بين الأخوين حول دخل قبة الحسن بكسلا وقبة المحجوب ببحرى وظل كل منهما يتضرر من الآخر على أساس انه لا يحصل على نصيبه من الدخل ، السيد على يطالب بنصيبه من دخل قبة الحسن واحمد يطالب بنصيبه من قبة المحجوب(٥٥) .

ثالثاً : قبة السيد الحسن بكسلا :

وقد قام ببناءها السيد محمد عثمان الاقرب و صارت مزاراً ومقصداً للمريدين والاتباع ، وقد هدمها الانتصار اثناء غاراتهم على كسلا(٥٦) وفى عام ١٩١٣ طلب السيد على الان من الحكومة اعادة البناء على نفقته ونفقة السيد احمد بالمناصفه ، وقد وافق السيد احمد وطلب من اخيه ان يحضر بنفسه الى كسلا لو يقيم وكيلاً ووافق السيد على وبلغ اخاه انه سيحضر لذلك بعد الخريف و فى عام ١٩٢٢ ولكنه لم يحضر لمرضه(٥٧) وقد تولى السيد احمد بناء الجزء الأكبر منها وحده ، اما الجزء المتبقى وهو السقف فلم يكتمل حتى الآن(٥٨) .

ولقد جاء فى كتاب السودان تحت ادارة ونجت ، ان الحكومة الانجليزيه اعلنت بناء المسجد(٥٩) وهذا الكلام محض افتراء ، فلا يزال المسجد كما هو عليه منذ ان دمرته قوات المهديه(٦٠) .

٥٥- ابو سليم : مصدر سابق ص ١٧٦ .

٥٦- نعم شقير : مصدر سابق ص ١٢٠٧ .

٥٧- ابو سليم : مصدر سابق صفحات ١٧٦ ، ١٧٧ .

٥٨- السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله] .

٥٩- Gabriel Warburg: The Sudan under Wingate frank cass and Go. Ltd. (١٩٢١) P. ٩٩ .

٦٠- السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله] .

اخيراً : النفوذ على القبائل ، الخلفاء ، والمناسبات الدينية :

نشأ نزاع فى قبيلة الحلائقة قسمها الى شطرين وسبب هذا النزاع هو وجود قوى داخل القبيلة مؤيدة للسيد على و اخرى مناهضة له وتقف مع السيد أحمد وكل جماعة تريد تولية شخص بعينه لزعامة القبيلة^(٦١) كذلك لعب الخلفاء دوراً اساسياً وهاماً فى هذه الصراعات ، وكانوا فى كثير من الأحيان يحركون النزاع داخل الاسرة . وقد عمل بعض الخلفاء من اقرباء السيد على الى أحداث خلاف بينه وبين ابن أخيه السيد محمد عثمان (شمبات) الذى أصبح نفوذه فى ازدياد بعد وفاة ابيه بمدة و عند ظهور حركة التحرر الوطنى و الاحزاب السياسية^(٦٢) كانت تقام وبشكل سنوى حوليه السيد محمد عثمان "الختم" ، و من المفترض ان يقوم بذلك كل زعيم فى مركزه ، ولكن بسبب وجود السيد على فى كسلا مع بداية مجيئه الى السودان وبحكم نفوذه هناك فقد ظل اتباعه ينظمون حوليه للختم سنوياً . وفى صام ١٩١٩ رد السيد احمد على ذلك بان طلب اقامة حولية باسمه للسيد الختم فى الخرطوم بحرى ، وكان السيد على يحتفل فى الخرطوم وقد اعترض على طلب السيد احمد وفى النهاية حسم الامر بان يتمتع السيد أحمد عن الحوليه فى منطقة الخرطوم بحرى مقابل امتناع السيد على عن الاحتفال فى كسلا^(٦٣) ان الخلافات بين السيد احمد و السيد على لم تنته الا بعد وفاة السيد احمد فى عام ١٩٢٨ . ولقد حاول السيد على ان يتقرب الى ابناء اخيه وهما السيد محمد عثمان (شمبات) و السيد محمد الحسن (كسلا) . ولان السيد على كان مهتماً بالسياسة منغمساً فيها فقد سعى الى اشراك ابناء اخيه معه ، اما السيد محمد الحسن فلقد كان راغبا عن

٦١ - ابو سليم : مصدر سابق ص ١٧٧ .

٦٢ - السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله ٢] .

٦٣ - ابو سليم : مصدر سابق ص ١٧٨ .

الاضواء يمقت السياسة ومايتصل بها و لم يشترك فى عمل سياسى سوى مرة واحدة فقط عندما كلفه السيد على بجمع الناخبين فى أول انتخابات برلمانية فى السودان ، ويروى عنه انه ظل بعد هذا الامر ذنباً يستغفر الله منه و لا يعود اليه الى ان توفى فى عام ١٩٨٧ م .

بالنسبة للسيد محمد عثمان (شمبات) فلقد اشترك مع عمه السيد على فى التآليف بين الاحزاب الاتحادية ، إلا ان خلافاً حول بعض الاتجاهات السياسية حدث بينهما ، نفى بعدها السيد محمد عثمان يده عن العمل السياسى و اهتمكف فى منزله بعيداً عن أجواء العمل العام حتى وفاته فى عام ١٩٦٨ (١١) .

من الملاحظ ايضا عدم اتصال ابناء السيد أحمد بالحكومة من قريب أو بعيد ، بل ولقد تعرضوا لغضب الحكام بعد الحرب العالمية الثانية و سبب ذلك ان السيدين محمد عثمان و محمد الحسن قاما بتقديم خدمات كبيرة لمواطنى مدينة كسلا فى اثناء فترة الاحتلال الايطالى للمدينة و بعد انتهاء احتلال الايطاليين ، ارادت الحكومة الانجليزية تقديم أنواط و نياشين تقديراً لما بذلاه من مجهودات ، و لكن السيدين رفضا هذا الامر ، لانهما اعتبرا ما اتياه من جهد و ما قدماه من معونه كان المقصود به للمواطنين و ليس احداً آخر ، ثم ان هذه الاوسمة و النياشين كانت تحمل شعار الدولة الانجليزية و هى الصليبان ، مما يتنافى مع عقيدة المسلمين ، وقد أغضب هذا الرفض الحكومة و جعلها تنزع عدداً من الاراضى الخاصة بالسيدين فى كسلا (١٢) .

من الواضح و من خلال ما ذكرناه عن ابنى السيد أحمد نجد انهما يتمتعان بقدر كبير من التورع و الزهد و البعد عن الظهور و الميل الى العزلة و الاهتمام بالنواحي الدينية ، و عدم الانجراف وراء الخصومة و النزاع و كان من الممكن جداً ان يعملوا على ايجاد تيار

٦١ - السيد احمد محمد عثمان المرغنى : [مقابله ٢] .

٦٢ - نفسه .

مناوئى لعمهما السيد على ولكنهما أثرا الصمت و الانزواء ، لباعث ايمانى صرف .

يجدر بنا كذلك ان نشير الى أهمية القيادات النسوية عند الختمية فالسيدات من المراغنة مارسن نفس الانوار الروحية و الدينية التى اداها الرجال من نفس البيت .

ولقد ادرك (غردون) من قبل اثر هؤلاء النساء الفضيلات على المجتمعات التى يسود فيها الولاء لبيت الميرغنى ، فطلب من السيد محمد عثمان (الاقرب) ان يبقى على السيدات من المراغنة فى منطقة شندى لان ذلك سيسهم فى ايجاد قدر من الهدوء والاستقرار على المنطقه (٦٦) و من ابرز سيدات المراغنة اللاتى مارسن مهاماً روحية السيدة علويه و السيدة مريم الميرغينه بنات السيد هاشم بن محمد عثمان "الختم" .

خاتمة البحث

هذا تلخيص لأهم النتائج و الحقائق التي توصلت اليها من خلال هذه الدراسة :

١/ ينتمي السيد محمد عثمان الميرغني (الختم) المولود بقرية السلامه قرب الطائف في ١٢٠٨هـ / ٩٣-١٧٩٤م و المتوفى في ١٢٦٨هـ / ١٨٥٢م الى اسره دينيه عريقه اشتهرت بالصلاح و التقوى وسعة العلم ، و عرف عنها اتصالها ببيت النبوه ، عبر سلسله نسب جاءت في ادبيات المراغنه ، ونوه الى صحتها عدد من اكابر العلماء في ذلك العهد . ولقد تتلمذ محمد عثمان (الختم) على يد عدد من أقربائه و على آخرين ايضا اخذ عنهم علمي الظاهر و الباطن .

٢/ اشتهر السيد عبدالله الميرغني (المحجوب) المتوفى في سنه ١٧٥٢م وهو الجد المباشر لمحمد عثمان الختم ، بالعلم و الصلاح و كثرة المؤلفات .

٣/ اتصل / السيد محمد عثمان الميرغني بالسيد أحمد بن إدريس (ت ١٨٣٧م) ، و الذي أمره بالتوجه الى السودان لنشر تعاليمه و بث أفكاره . ولقد زار الميرغني السودان ثلاث مرات لقي خلالها مكاسب كبيره من جهة الاتباع و الانتصار و حقق نفوذا واسعا في شمال وشرق السودان حيث أسس قريته (السنيه) في التاكه و التي اصبحت مركزاً هاماً للدعوة الختميه .

٤/ واجه الميرغني بعض المضايقات خلال مسيرته للدعويه في السودان ، فلقد تعرض لغضب الحكام و للزعماء السياسيين في

مناطق شندى و كردفان و سنار ، وقد أسهمت هذه المضايقات
فى الحد من نفوذه شيئاً ما فى بعض اجزاء تلك البقاع . أيضاً
لقى الميرغنى مواجهةً و مخالفةً من قبل انصار الطريقة المجنوبية .
ان من أبرز الاسباب التى قادت محمد عثمان الميرغنى الى /٥
نجاحه الباهر فى إقليم السودان هو ما تمتع به من امكانات
ومواهب ومزايا ، فلقد كان الميرغنى عالماً شريفاً من أسرة
دينية معروفة مما أهله لكسب ثقة العوام و الخواص من
السودانيين .

عين السيد محمد عثمان ابنه السيد محمد الحسن - وهو من ام /٦
سودانية - ممثلاً عنه ، و نائباً له فى السودان وحضه على
التعاون مع الحكام و الاتصال بهم ، و ان لا يكون حاله معهم
كحاله هو ، فقد كان الختم متشبهاً بابن إدريس لا يقرب الحكام
و لا يقف على بابهم .

استطاع السيد الحسن ان يكمل المشوار الذى بدأه ابوه ، فثبت /٧
من اركان الطريقة ووطد نفوذها ، وجمع الناس من حولها
و لقد اتيح له ذلك بسبب مواهبه الفذه فى انشاء علاقات واسعة
على إمتداد السودان و بفضل زيجاته من أسر سودانية معروفة
أيضاً كان الحسن متسامحاً جداً مع أهل الطرق الشى الذى لورثه
قبولاً و حباً من كافة الطوائف .

خلف السيد الحسن ابنه السيد محمد عثمان الأقرب و الذى تعاون /٨
مع للتركية السابقة للقضاء على الثورة المهدية . و لقد كان موقف
الختمية من المهدية موقف الخصم و العدو ، و أصل هذا العداء

يعود الى ثوابت فكرية" وأصول عقيدة" تقرر ان دعوة المهدية" دعوة باطلة" ولا تستند الى الشريعة" الخالصة" في هديها .

٩/ أهتمت الحكومات المتعاقبة" بالختمية" ، ومرد هذا الإهتمام يرجع الى السطوة و النفوذ اللذين وجدا عند المراغنة" تجاه قطاعات من الجماهير السودانية" .

١٠/ تعلن السيد على الميرغنى خليفة السيد محمد عثمان الثانى تعاوناً مشمراً مع سلطة الحكم الثنائى، ولقى جراء ذلك الدعم والتأييد من قبل الحكومة" ، وأستمر هذا الحال الى حوالى ١٩٤٠م حيث تغيرت بعدها سياسة السيد على تجاه الانجليز و اظهر ميلاً واضحاً للتيار الوطنى المنادى بربط مصير السودان التحررى بمصر .

١١/ أُعتبر السيد على رأساً روحياً وراعياً للأحزاب الاتحادية" التى اشتركت فى تكوين المنظومة" السياسية" قبل الاستقلال .

١٢/ نشأ نزاع داخل بيت المراغنة" بين عائلتي السيد على و السيد أحمد ، ومرد النزاع هو الخلاف حول النفوذ و الممتلكات .

١٣/ ظل السيد أحمد الرأس القائد للختمية" فى منطقة شرق السودان بينما كان السيد على يسيطر على مناطق وجود الختمية" فى شمال ووسط و غرب السودان . ولقد برزت من بيت المراغنة" وفى كل الاوقات وحتى هذا العصر سيدات مارسن ادواراً روحية" و دينية فى حق الطائفة" الختمية" .

١٤/ تطور معتقدات المراغنة" و تعاليمهم فى فلك المبادئ العامه التى يدين بها أغلب المتصوفة" فى العالم الاسلامى . فيكثر عندهم الاهتمام بالرياضات من خلوة و جوع و اقبال على العبادة و الذكر

وتدرج فى سلم الخوق والتمام الانسانى ، وما سوى ذلك مما يتوفر لدى اهل التصوف من نظم وسبل .

١٥ / للختميه العديد من الانبيات التى قام بتأليفها مشائخهم من بيت المراغنه ، وقد ألف السيد محمد عثمان (الختم) العديد من المصنفات التى تشرح أصول الطريقه وتوضح طرائق التعبد و الذكر عند الختميه .

١٦ / ليست للختميه - فى أصولها القديمه - ايه صله فكريه بالتشيع ولم يظهر الاتجاه الذى ربط بين عقائد الختميه ومبادئهم العامه وبين معتقات الشيعة الا مؤخراً وفى وقت حديث .

ملحق رقم (١)

إجازة السيد محمد عثمان "الختم" (١)

بسم الله الرحمن الرحيم به الاعانه بدءاً وختماً ، وصلى الله على سيدنا محمد ذاتاً ووصفاً واسماً .

الحمد لله الذى جعل سندنا متصلاً بمصطفاه ، فعلو كل اسناد بحسب ما يكون منتهاه . والشكر لمن جعل الطرق الى حضرته لا تعد والصلاة والسلام على من هو لنا فى امورنا السند وعلى اله وصحبه ومن فى الطريق جد .

وبعد ، فيقول المكنى بهذه الكنية من المصطفى ابو محمد وعبد الله وزينب ومحمد جعفر ، ومحمد عثمان الميرغنى المكى الختم اورده الله مورد الصفا هذه اجازة كبرى عامه فى طريقتى الباطنه و الظاهره الفخرى فاقول وبالله ورسوله لما كان الاسناد للدين من اعظم اركانه واتصال السند بالمصطفى عليه السلام مما يشيد لبنياته احب هذا العبد ان يذكر صورة اجازة تكون لطريقة حيازة وهذا سند طريق القوم وبعض علم الظاهر . و اما الكثير منه فتركته وساذكر فى موضع اخر ناير . فاقول ان اعلا اسانيدنا هو سند شيخ ارشادى سيدى وعمدتى وملاذى العارف بالله قطب حيطة الولاية غوث دائرة الخصوصيه الحال منها درجة الغايه امام تربيتى ابا محمد الفتى النفيس مولانا الشريف المغربى احمد بن ادريس ادام الله على وعلى جميع

اهلى و عليه عمله كثير التهليل وقد لقنته واعطانى عدده بفضل
الكبير . وكذا اخذت عنه الاسم المفرد اسم الذات وكذا اسند عنه
اسم الهويه باثبات وايضا الحى القيوم واجازنى اجازة عامه بلسانه
فى كل الانكار والعلوم وطلب منى بعض الاخوان بعد بعض
الاسفار شيئا من اسانيده عالية المقدار فارسلت اليه بمكتوب فارسل الى
بمرسوم وذكر فيه كم من سند محبوب وصورة مارسمه بعد كلام
جميل قد اخذنا الطريق عن غوث وقته وامام عصره الشيخ الجليل
سيدنا ومولانا عبد الوهاب التازى ثم الفاسى دارا ومنشأ وهو اخذ
عن غوث وقته وامام عصره الشريف الجليل الحسنى سيدنا ومولانا
عبد العزيز الملقب بالدباغ الفاسى دارا ومنشأ وهو اخذ عن شيخ الشيوخ
الفرد الجامع سيدنا ابنى العباس احمد الخضر عليه السلام وهو الذى
لقنه الذكر مشافهة بلا واسطة فخدم الذكر الذى لقنه له خمس سنين
ففتح الله عليه والحقه بمن عنده والخضر تولاه الله بلا واسطه
مشيخة بل عناية من الله به اتيه رحمة من عنده وعلمه من لئنه
علما كما صرح القرآن . و قال ايضا رضى الله عنه ووجه اخر
علا من هذا فاننا اخذنا الطريق عن شيخنا عبد الوهاب المذكور وهو
اخذ عن النبى " صلعم " ، فانى سمعت رضى الله عنه يقول سمعت
رسول الله (ص) يقول ما رأيت انفع منه لا اله الا الله محمد رسول الله (ص)
وهذا هو عين الاخذ عن الرسول بعينه والسند اذا كان عاليا بقله
الوسائط كان اكمل و افضل عند اصحاب الاسناد وهناك طرق اخر
كانت فى الابتداء مستطيله بكثرة للرجال فطال السند فيها فتركناها
لوجود ما هو اقرب منها واخذنا الطريق ايضا عن شيخنا المحب الشيخ
المجيدى وهو اخذ عن قطب الجن الشيخ محمد القفوى وهو اخذ عن

سيدنا على بن ابي طالب رضى الله عنه وهو عن النبي (ص) وبهذا
السند عينه اخذنا الحزب السيفي . واخذنا الطريق ايضا عن شيخنا
سيدى ابن القاسم الملقب بالوزير وسنده يتصل بالشاذلى بوسايط كثيره
. وسند الشاذلى يتصل بسيدنا الحسن بن على رضى الله عنه تركت
ذكر سنده لطوله . انتهى ما وصل الى بخط الاستاذ شيخ تربيتنا
العارف الملاذ . ومن طرقه التى اخذها عن شيخ تربيته القطب سيدى
عبد الوهاب الطريقه النقشينديه كما اجازنى بذلك سر السر العجائب
واجازنى فى جميع الاذكار والطرق والتلاوه والصلاة على النبي
عليه الصلاه والسلام التى معناها يرق واقول الحقير لنا ايضا فى
السابق اسانيد مستطيله منها السند المنظموم الذى كنا نجيز به سابقا
وغيره اسانيد جليله تركناها للعله التى ذكرها ولى نعمتنا الملاذ
واقول قد خلفت واجزت عنى الصفى الخليل واثق العهد الوفى
صديقى وحميمى الصائق ولى محبتى الموافق الخليفه محمد ابن الفقيه
محمود واجزت لى طريقتى وما فيه له اهليته من علوم الظاهر
البهيه كما اجازنى من ذكرت وغيرهم فى الطريقتين . ثبتنى الله واباه
واياكم وجميع اولادى واصحابى على النهجين ولوصيه بتقوى الله
فى كل الانفاس و ملازمة ذكره المطهر من الاناس وان لا ينسانى
من صالح دعواته فى خلواته وجلواته وصلى الله على سيدنا محمد
وآله وصحبه بقدر عظمة ذاته .

ملحق رقم (٢)

اجازة السيد على الميرغنى (١)

بسم الله الرحمن الرحيم به الاعانة بدءا وحتما وصلى الله على سيدنا محمد ذاتا ووصفا واسما .

الحمد لله الحى القيوم العلى العظيم وحده والصلاة والسلام على الفاتح الخاتم الذى لا نبى ولا رسول بعده .

وبعد فيقول رزق مولاه الغنى على ميرغنى الراجى من مواهب مولاه فيضه الاعذب الهنى انى قد اجزت وخلفت الاخ الاصديق والمحب الاوفى الخليفه حامد احمد الرفاع وجعلته خليفه فى طريقة الاستاذ الاكبر صاحب الامر السنى ختم اهل العرفان الميرغنى المكى سيدى السيد محمد عثمان امننى الله واياه والمسلمين اجمعين بهواطل امداداته وبركاته امين . وقد اجزته فى جميع اذكار الطريقه الختميه الطاهره النوارنيه وفى كل ماله فيه اهليه من تلاوة قران وتدريسه وتعلم علم وتدريسه وغير ذلك من وظائف الدين كما اجازنى بذلك والدى وشيخى وبركتى سيدى السيد محمد عثمان ميرغنى وهو عن والده الاستاذ صاحب الفيض والمنن سيدى السيد محمد الحسن ميرغنى وهو عن والده العارف بالله المنان ختم اهل العرفان المذكور انفا جدى السيد محمد عثمان وهو عن استاذه القطب الغوث الفرد الجامع والغيث

١ - السودان : دار الوثائق المركزيه متوعات ١٤٠١/٨٦/١ .

الهاتل الهامع العارف بالله النفيس ابى محمد الشريف سيدى السيد
احمد بن ادريس وهو عن استاذة القطب الفرد الجامع والغيث الهاتل
الهامع الشريف سيدى السيد عبدالعزيز الملقب بالدباغ وهو عن استاذة
العبد الكريم على ربه الذى اتاه الله رحمة من عنده و علمه من لدنه
علمه سيدى ابى العباس الخضر عليه السلام وهو عن النبى صلى الله
عليه وسلم وعن رب العزة جل جلاله هذا و اوصيه بتقوى الله فى
جميع الانفاس وملازمة ذكره المطهر من الادناس وان لا ينسانى من
صالح دعواته فى خلواته وجلواته وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى اله وصحبه وبقدر عظمة ذاته امين .

على ميرغنى ١٣٣٧ هـ .

ملحق رقم (٣)

سلسلة نسب السيد محمد عثمان "الختم" (١)

محمد عثمان بن السيد ابي بكر بن مولانا السيد عبد الله الميرغني
المحجوب بن السيد ابراهيم بن السيد حسن بن السيد محمد أمين بن
السيد علي ميرغني بن السيد حسن بن السيد ميرخورد بن السيد حيدر
بن السيد حسن بن السيد عبدالله بن السيد علي بن السيد حسن بن
السيد حيدر بن السيد ميرخورد بن السيد حسن بن السيد احمد بن السيد
علي بن السيد ابراهيم بن السيد يحيى بن السيد حسن بن السيد بكر
بن السيد علي بن السيد محمد بن السيد اسماعيل بن السيد ميرخورد
البخاري بن السيد عمر بن السيد علي بن السيد عثمان بن الامام علي
المتقي بن الامام الحسن الخالص بن علي الهادي بن محمد الجواد بن
الامام علي الرضا بن الامام موسى الكاظم بن الامام جعفر الصادق بن
الامام محمد الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب
كرم الله وجهه و ابن الزهراء البتول .

١ - النظر : السيد جعفر بن محمد عثمان الميرغني : لؤلؤة الحسن الساطعة ص ٣٩ ،

ملحق رقم (٤)

بيعة الامام الختم السيد محمد عثمان الميرغنى (١)

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين و صلى الله على سيدنا محمد و على اله و صحبه و سلم .

اللهم انى تبت اليك و رضيت بسيدى السيد محمد عثمان الميرغنى شيخا لى فى الدنيا و الاخره فثبتنى اللهم على محبته و على طريقته فى الدنيا و الاخره بحق سيدنا محمد بن عبد الله بن عدنان ، و بحق بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، اياك نعبد و اياك نستعين ، اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين انعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ، و لا الضالين امين .

١ - الميرغنى ، محمد عثمان : رآب الميرغنى ص (٤) .

ملحق رقم (٥)

كيفية انتقال المقدمات (١)

تغسل أولاً كغسل الجنابه يوم الاربعاء بامر شيخك وتصلى ركعتين الاولى بالفاتحه والكافرون ، والثانيه بالفاتحه وسورة النصر ثم تسلم وتقرأ البيعه وكيفيتها :

" اللهم انى ثبت اليك ورضيت بسيدى محمد عثمان شيخنا فى الدنيا والاخره ثبتنى اللهم على صحبتته وطريقته فى الدنيا والاخره بحق سيدنا محمد بن عبدالله بن عدنان وبحق بسم الله الرحمن الرحيم " وتقرأ الفاتحه سرا ثم تشرع فى التهليل وعدده سبعون الفا بالوضوء وتستعمل فى مجلسك ذاك نحو مائة مرة ثم تتم باقى العدد قائما او قاعداً بالوضوء ثم فراغك من التهليل تغتسل ايضا كما تقدم وتستعمل الاخلاص مائة الف بلاوضوء ايضا ثم تغتسل ايضا كما تقدم يوم الاربعاء بعد الصبح وتستعمل البسلمه اثنى عشر الف فى مجلس واحد مع الطهاره الكامله ثم بعد تمام المقدمات تمضى الى شيخك يلقنك الذكر .

ملحق رقم (٦)

توجيه من السيد محمد الحسن الى أسرة الحمدتياب (١)

بسم الله الرحمن الرحيم به الاعانة بدا وختما وصلى الله على سيدنا محمد ذاتا ووصفا واسما وان من رقب مولاه الفتى محمد الحسن ميرغنى الى حضرة العالم العلامة و الحبر الفهامة التقى النقى الفقيه الاجل الشيخ حمدتو محمد مدنى و الفاضل الاريب الكامل الاريب الفقيه شيخ ولد ابراهيم و اولاد الحاج شيخ حمدتو مدنى و ابنى بكر و محمد الماحى و اولاد احمد محمد احمد و ابابكر و كامل الجماعة الحمدتياب حفظهم الله و رعاهم و فى جميع السوء و المكروه حماهم امين و بعد ترديد السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته و الذى تعرفكم به ان اخينا الخليفة حمدتو حضر عندنا و اخذ الطريقه و خلفناه و اجزناه اجازة كبرى فى جميع انكار الطريقه و لوردها استعمالا و تسليكا لمن يطلب وردا خاصا او عاما و مرادنا فى جنابكم مراعاته و مساعدته و محاضرتة و معاونته كونكم بفضل الله من اخواننا و احبابنا من سابق الى الان لكن ليس فى مسجدكم راتب و لامولد و لاشئ من وظائف الطريقه المخصوصه و قد عينا الخليفة حمدتو للقيام بجميع ذلك و طلبنا منكم مساعدته و معاضدته و الله يؤيده و يتقبل اعماله ويرفع قدره و نكره .

سنة ١٢٨٣ محمد الحسن الميرغنى .

ملحق رقم (٧)

اجازة السيد عبدالله محجوب الميرغنى (١)

[.....] بهما كما خوطب بذلك مرة و [نسأل] الله الشكر على هذه المسره ، و اقول قد [اجزت] وخلفت عنى المحب الصفى و الخل واثق العهد الوفى صديقى و حميمى الصديق ولى و محبى الموافق الخليفه محمد ولد عيسى و جعلته خليفه الخلفاء .

و اجزت له فى طريقتنا المذكوره فى ما فيه له فيه له اهليه من علوم الظاهر البهيه ، كما اجازنى والدى وعمى عن من ذكرتهم و غيره فى الطريقتين ثبتنى الله و اياه و اياكم و جميع اصحابى و اخبابى على النهجيه و اوصيه بتقوى الله فى كل الانفاس و ذكره المطهر من الادناس و ان لا ينسان من صالح الدعوات فى خلواته و جلواته و صلى الله على سيدنا محمد و على اله و صحبه بقدر عظمة ذاته ، امين .
عبدالله محجوب ميرغنى .

١ - انظر : محمد ابراهيم ابوسليم : بحوث فى تاريخ السودان ص ١٤٠ ، ١٤١ .

ملحق رقم (٨)

خطاب من المهدي الى محمد عثمان بن محمد الحسن: أمير غنى (١)

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله الوالي الكريم ، والصلاة على سيدنا محمد وآله مع التسليم ، وبعد فمن العبد المفتقر الى الله محمد المهدي بن عبدالله الى حبيبه في الله محمد عثمان بن محمد الحسن ميرغنى كان له مولاه الغنى امين .

اما بعد فجزيل السلام ورحمة الله وبركاته عليكم و على من لديكم ثم تعليمكم انه قد تكررت المخاطبات منا الى عباد الله بالدعوة الى الله والانابه الى ما عنده والقيام بامره والانقياد له والخروج عن النفس والعلاقة المعوقه كل من اخلص لله وكان امره لله قد اتصل لدين الله معنا ومن لم يجتمع قام بامر الله على قصد اعانتنا وقاس الشدائد لصفاء سريرته في ايثار ما عند الله فهو منا والينا ولو مات على ذلك فجدير ان يتصل بربه ويتنعم عنده بما لا يوصف من النعيم المقيم ويستريح من شؤم الدنيا وقد كاتبناك خاصة غير مره رعاية لمقامكم وشفقة عليكم وظنا لخيركم فما رددتم الينا جوابا ولا حضرتتم للهجره ولا حصلت منكم غيره للدين باعمال حركه في جهتكم وما ادري ما المانع لكم من ذلك مع انكم اولى بالفرح بنا واجابتنا ونصرة

١ - انظر : الامام المهدي : منشورات ص ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ .

دين الله من كل احد فما الذى اخركم حتى فاتكم العوام وانتم
العارفون ولولو الشرف والمقام ونووا الالباب الذين قال الله فيهم ان
فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى
الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى
خلق السموات الارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب
النار ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين من انصار
ربنا اتنا سمعنا مناديا ينادى للايمان ان امنوا بربكم فامنا وانك من
اعظم من يعد ويظن بالصدقه والاخلاص لله فى مثل هذا الامر وما
عهديك انك تتباطى على قدر هكذا لانتك جد عارف بعظمة ما عند الله
وخسة الدنيا وما فيها وجوب الهجره الى اذ انه لا يخفى على من
دونك خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم محى ما اندرس من
الدين ومظهر اثار المرسلين ومن المعلوم ان المهديه اختبار لمن يدعى
الدين فكل من كان لدين الله الخالص صادقا لا يابى التعبد والانقياد
والتواضع لحوز ما عند الله الدائم ومن كان باطنه حب الجاه ويجى
اليه من الهدايا والوظيفة عند غير الله مال الى ذلك وتوقف وصرف
جماعه من الناس عن الدين الواصل كما كان ذلك دأب القسيسين ولرهبان
الذين كانوا يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستفتحون به فلما
جاءهم ما عرفوا كفروا به خوفا من فوات الجاه والوظيفة عند الناس
وما يجئ اليهم من الهدايا والقطايف حب متاع الحياه الدنيا وما ذلك
عند الله بمخلص ولا يتولى العبد عند لقاء الله قال تعالى ليس
بامانيكم ولا مافى اهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له
من دون الله وليا ولا نصيرا وقال وما يغنى عنه ماله اذا تردى الى
غير ذلك وانك يا حبيبنا ممن لم يكن دينه على حرف ان اصابه خير

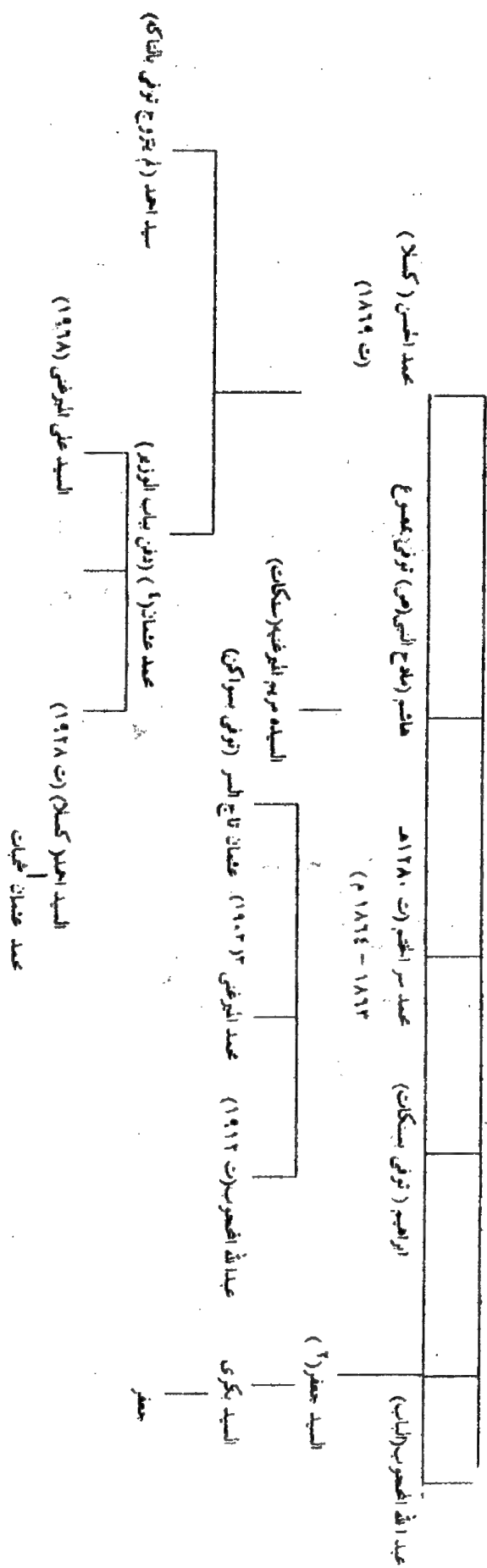
اطمان به و ان اصابته فتنه انقلب على وجهه بل انت ممن يطلب
رضاء الله ولو تقطعت اربا اربا وفاتت عنك جميع المطالب النفسه
لا تعلمه من عظمة الله ونعمته وشدة عقابه لمن وقع فيه و كل ذلك
انت خبير به وشانك ان تربى من اتاك هكذا فاستعمل ذلك وتبصر
عاقبة امرك فانه لاغناء لك من صلاح نفسك واكتساب ما عند الله
وانك من اعظم من يقبل النصيح تواضعا لله الذى خلق واحيا واليه
المرجع ومن اخص المؤمنين الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه فاذا
بلغك جوابى هذا فاما ان تهاجر الى انت ومن معك من الاصحاب
المحبين من غير نظر الى علاقة ، واما ان تحاصروا الترك الذين
فى جهتك وتجاهدوا من اغتر بزينة الدنيا ولا رضاء لنا عنكم الا
بهتين الامرين فان فعلتم احدهما رضىنا عليكم والا فلا وقد تعلم انه
لا يتحول احد بغير الله فلا تخافوا اعداء الله الذين نواصيهم بيد الله
واستعملوا امر الله فيهم ولا نابوا بلاء الله لكم لتصفية الايمان والفوز
عند الرحمن فالى متى الفرار من بلاء الله الذى فيه لكم الكرامه
والفخامه والله تعالى يقول (ام حسبتم ان تدخلوا الجنه و لما ياتكم
مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأسا والضراء وزلزلوا) وكيف
لمنك ان يركن الى الراحة وترف المترفين فى دار الظالمين فانهض
همتك وقو بالله عزمك وشمر فيما يرضيه جهدك وقد ذكرتك بهذا
امثالا لامر الله تعالى لقوله (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) هذا و اذا
توكلتم على الله ورغبتم للجهاد والمحاصره هناك فاتحدوا مع عثمان
دقنه مع جميع الامرا الموجودين هناك ، و لا تخالفوا عثمان دقنه فى شئ
لا تستأنفوا من ذلك فان منزلتكم عندنا معروفه ولولى التقدم المذكورين
فى ايثار ما عند الله والى رغبه فى وسع درجات الاخره لمعولكم ان ما

عند الله خير و ابقى و معلوم ان العاقل يسعى فيما هو خير لاسيما
وقوة احاطتكم بمعرفة عظمة ما عند الله و معرفة خسة الدنيا و ما
فيها فلذلك لا يخفى ان المخلص فى طلب ما عند الله يطيب قلبه ان
يشيد الدين و يؤيده ولو مع شلكلوى و ان قصد المؤمن المصدق حوز
رضاء الله و السعى فيما يقربه من الله و من كان على حرف من
الدين فرح ان وجد الرياسة و المال و المنافع الفانية و ان لم يجد ذلك
نازع و اعرض اعلانا الله و اياكم من ذلك لاذ ان ذلك للمناققين الذين
قصرت همته على الدنيا فرضوا بها و اطمأنوا غافلين عن ايات الله
تعالى ولم يجعل الدار الآخرة للمؤمنين المخلصين قال الله تعالى (ذلك
الدار الآخرة نجعلها للذين لا يربيون علواً فى الارض ولا فساداً) فارادة
العلو مفهومه و ارادة الفساد اعظمها حب الدنيا لاذ هى راس كل خطيئه
و لظننا ببراءة ساحتكم عن ذلك كاتبناكم لولا من ابتداء امر المهديه
لظن الخير فيكم و قيامكم بخالص الدين و ما نظن توقفكم عن الهجره
و الجهاد هذا لان يحصد الحاسدين فاذا بلغكم جوابى هذا فحققوا ظنى
فيكم و قد تكررنا لكم اذا ان الكشف الصالح و الدكم السيد الحسن اتا الينا
مرارا و تكرارا بامرات و ببعض الصفات التى تحققت فبعد هذا فمئلكم
لولى بالقيام بما لله و ايثاره على جميع المشاهى و السلام . شوال
١٣٠١ م .

ملحق رقم (٩)

مشايخ الطريقة الخضرية^(١)

السيد محمد عثمان الختم^٢ (ت ١٨٥٢)



١٢١

١- انظر : ترجمة السيد محمد عثمان الخرمي المحسوب (دار الوثائق المركزية) قطعه رقم ١١١٩ رقم الصنف ٢٣-مورعات

انظر ايضا : محمد احمد حامد عبد خير ، الختمه القديمه و التاريخ و المدح ص (٤٦) .

٢- هو السيد جعفر الصادق و له ديوان شعر في مدح الرسول (ص) .

٣- هو محمد سر الختم و يقال له محمد الخرمي كثيرا عن ابيه .

٤- هو محمد عثمان (الأقرب) توفي ١٨٨٦

ثبت المراجع و المصادر

١/ الرباطي ، أحمد بن أحمد بن إدريس: الابانه النوريه فى شأن صاحب الطريقه الختميه تحقيق الدكتور محمد ابراهيم ابوسليم ط أولى (بيروت: دار الجيل ١٩٩١).

٢/ أحمد محمد أحمد جلى (دكتور): طائفة الختميه اصولها التاريخيه واهم تعاليمها ط أولى (بيروت: دار خضر للطباعه و النشر ١٩٩٢).

٣/ الشاطر بصلى عبد الجليل : (تحقيق مخطوطه كاتب الشونه فى تاريخ السلطنه السناريه و الاداره المصريه جمعها و كتبها احمد بن الحاج ابو على كاتب الشونه) الجمهوريه العربيه المتحده وزارة الثقافه والارشاد القومى تراثا).

٤/ أحمد محمد شاموق : من هوامش الثوره و السياسه (بيروت : دار العربيه للطباعه و النشر) (اغفلت تاريخ الطبع).

٥/ أحمد سليمان : و مشيناها خطى صفحات من ذكريات شيوعى اهتدى الجزء الثانى الطبعه الاولى (الخرطوم : دار الفكر للطباعه و النشر ٩٨٦).

٦/ أحمد عبد الرحيم نصر (دكتور): الاداره البريطانيه و التبشير الاسلامى و المسيحي فى السودان دراسه أوليه (وزارة التربيه و التوجيه الشئون الدينيه و الاوقاف ١٩٧٩). المطبعه الحكوميه بالخرطوم .

- ٧/ أحمد عثمان ابراهيم :
تطور الوعي القومي فى السودان مطابع
دار للنيل الازرق للطباعة و النشر
وبعدنى . (بدون تاريخ) .
- ٨/ أحمد عثمان ابراهيم :
"الثوره المهديه فكرة ونظريه " مجلة
الدراسات السودانيه يصدرها معهد
الدراسات الافريقيه والاسيويه بجامعة
الخرطوم العدد الاول المجلد الخامس
اغسطس ١٩٧٥ الصفحات (٥ - ٢٦) .
من اشعار الشايقيه طثانيه (الخرطوم :
دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٩٢) .
مقدمة ابن خلدون المجلد الاول (دار
البيان) ، (بدون تاريخ) .
ظهر الاسلام الجزء الثانى الطبعة الرابعه
(للقاهره : مكتبة النهضة المصريه ١٩٦٦)
و يسألونك عن المهديه (بيروت : دار
القضايا ١٩٧٥) .
مستقبل الاسلام فى السودان الطبعة الاولى
(مؤسسة المدينه للصحافه ١٩٨٣) .
ايدولوجية المهديه فى دراسات فى تاريخ
المهديه المجلد الاول اعده للنشر د/ عمر
عبدالرازق النقر مطبوعات قسم التاريخ
جامعة الخرطوم اصل هذه البحوث قدمت
فى المؤتمر العالمى لتاريخ المهديه
الخرطوم ٢٩ نوفمبر ١٩٨١ .
منشورات المهديه تحقيق محمد ابراهيم
ابوسليم ١٩٦٩) .
- ٩/ أحمد عثمان ابراهيم :
١٠/ ابن خلدون :
١١/ أحمد أمين :
١٢/ الصديق المهدى :
١٣/ الصديق المهدى :
١٤/ الصديق المهدى :
١٥/ المهديه :

- ١٦/المهدى ، الامام : منشورات الجزء الثانى الطبعه الثالثه (الخرطوم: ادارة المحفوظات المركزيه - وزارة الداخليه) يوليو ١٩٦٤ .
- ١٧/الطيب محمد الطيب: المسيد الطبعه الاولى الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٩١ .
- ١٨/ ابو الحسن على الحسنى الندوى: مذكرات سائح فى الشرق العربى ط لولى (مكتبة وهبه ١٩٥٤) .
- ١٩/الكلابازى،ابوبكر محمد: التعرف الى مذهب التصوف حققه عبدالحليم محمود وطه عبدالباقي سرور (القاهره : البابى الحلبي ١٩٦٠) .
- ٢٠/بشير محمد سعيد : خبايا واسرار فى سياسته السودانيه الطبعه الاولى (الخرطوم: دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٩٣ .
- ٢١/بابكر بدرى : تاريخ حياتى الجزء الثالث (بدون تاريخ) .
- ٢٢/ب . م . هولت : دولة المهديه فى السودان عهد الخليفه عبدالله ١٨٨٥ - ١٨٩٨ ترجمه هنرى رياض واخرون (بيروت:دار الجيل ومكتبة خليفة عطيه) (بدون تاريخ).
- ٢٣/تاج السر حران : فكرة المهديه عند الشيعة الاثنا عشريه فى دراسات فى تاريخ المهديه المجلد الاول اعده للنشر د/ عمر عبدالرازق النقر مطبوعات قسم التاريخ جامعة الخرطوم العدد (١) اصل هذه البحوث قدمت فى المؤتمر العالمى لتاريخ المهديه الخرطوم نوفمبر - ديسمبر ١٩٨١ .

٢٤/الصديق، جعفر بن محمد عثمان: لؤلؤة الحسن الساطعة في بعض مناقب
ذی الاسرار الالامعه و الفیوضات الوهبية
النافعة سيدنا و استاذنا السيد محمد عثمان
الميرغنی (دار "الحق المركزيه") (مقتوعات/
٢٨٣) .

٢٥/الميرغنی ، جعفر بن السيد محمد عثمان: رسالة الختم في بعض
المبشرات في الرسائل الميرغنية المشتملة
على اثنتي عشرة رساله في اداب
الطريقه الختميه الطبعه الثانيه (مصطفى
البابى الحلبي و اولاده بمصر ١٩٧٩) .

٢٦/الصديق ، جعفر محمد عثمان الميرغنی: الديوان الكبير رياض المديح و
جلاء كل ذی ود صحيح و شفاء كل
قلب جريح في مدح النبی الملیح (ص)
(ملتزم الطبع و النشر مصطفى البابي
الحلبي و اولاده بمصر ١٩٣٣) .

٢٧/جعفر محمد علی بخیت (دكتور): الاداره البريطانيه و الحركه الوطنيه
في السودان ١٩١٩ - ١٩٣٩ . ترجمه
هنري رياض طاولي (بيروت : دار
الثقافه و الخرطوم: مكتبة خليفه عطيه
فبراير ١٩٧٢) .

٢٨/حسن مكی محمد احمد (دكتور): الثقافه السناريه المغزی و المضمون
بمناسبة مرور ٥٠٠ عام هجري على قيام
سلطنة سنار الاسلاميه (جامعة افريقيا
العالميه - مركز البحوث و الترجمة)
اصداره رقم ١٥ .

- ٢٩/حسن محمد الفاتح قريب الله: التصوف فى السودان الى نهاية عصر الفونج ط أولى مطبوعات كلية الدراسات العليا بحث رقم (٢٢) جامعة الخرطوم ١٩٨٧ .
- ٣٠/حسن على الساعورى(واخرون): عمال السودان و السياسه (القاهره : الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل ١٩٨٦) .
- ٣١/حسن نجيله : ملامح من المجتمع السودانى ط ثانيه(الخرطوم : دار جامعة الخرطوم ١٩٩١) .
- ٣٢/خلاد حسين الكد : مجلة الدراسات السودانية يصدرها معهد الدراسات الافريقيه و الاسيويه المجلد الثانى عشر العدد الاول ابريل ١٩٩٢ صفحات ٤٤ - ٧٦ .
- ٣٣/زكى بحيرى (دكتور): التطور الاقتصادى و الاجتماعى فى السودان من الازمه الاقتصاديه العالميه حتى الاستقلال ١٩٣٠ - ١٩٥٦ ط أولى (النهضه المصريه ١٩٨٧) .
- ٣٤/على زين العابدين : تاج الاولياء و الاولياء ط أولى (بيروت : دار و مكتبة الهلال ١٩٨٤) .
- ٣٥/عبدالقادر محمود(دكتور): الفكر الصوفى فى السودان مصادره وتياراته والواته . ط أولى (دارالفكر العربى ١٩٦٨) .
- ٣٦/على عبدالرحمن الامين : الديمقراطيه و الاشتراكيه فى السودان (بيروت: منشورات المكتبه العصريه ١٩٧٠) .
- ٣٧/عبدالرحمن المهدي : جهاد فى سبيل الاستقلال اشرف على اعداده للضائق المهدي (بدون تاريخ) (طبع بمطبع المطبعه الحكوميه الخرطوم) .
- ٣٨/على صالح كرار(دكتور): الطريقه الادريسيه فى السودان ط أولى (بيروت: دار الجيل ١٩٩١) .

- ٣٩/ عثمان سيد احمد (دكتور): الختميه و الانصار (الخرطوم: الشركه السودانيه للتوزيع المحدوده) (بدون تاريخ) مذكرات عثمان دقنه تحقيق محمد ابراهيم ابوسليم . ط أولى (الخرطوم : دار التأليف و الترجمة و النشر جامعة الخرطوم ١٩٧٤) .
- ٤٠/ عثمان دقنه : عبدالوهاب احمد عبدالرحمن (دكتور): توشكى دراسه تاريخيه لحمله عبدالرحمن النجومى غلى مصر ط أولى . الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر . ١٩٧٩ .
- ٤٢/ عبدالله حسن زروق (دكتور): قضايا التصوف الاسلامى ط أولى (الخرطوم : دار الفكر ١٩٨٥) .
- ٤٣/ الميرغنى، محمد عثمان: النور البراق فى مدح النبى المصداق (ص) ط ثانيه (الخرطوم: المكتبه الاسلاميه ١٩٨١) .
- ٤٤/ الميرغنى، محمد عثمان: الاساس و الراتب ط أولى (الخرطوم: المكتبه الاسلاميه ١٩٨٧) .
- ٤٥/ الميرغنى، محمد عثمان: راتب الميرغنى يحتوى على الاساس للراتب التوسلات . الشكيه . المحامد . الاستغفار (القاهره: دار الوطنى للنشر و الاعلان و التوزيع) (بدون تاريخ) .
- ٤٦/ الميرغنى، محمد عثمان: المسبعه الميرغنيه المشتمله على الصلوات الاسبوعيه المسماه فتح الرسول ط ثانيه (ملتزم الطبع و النشر مصطفى البابى للحلبى و اولاده بمصر ١٩٥٧) .
- ٤٧/ الميرغنى، محمد عثمان: منظومه منجيه العبيد فى علم التوحيد ط ثانيه . (المكتبه الاسلاميه ١٩٩٠) .

- ٤٨/ الميرغنى، محمد عثمان: مولد النبى المسمى بالاسرار الربانيه ط لولى (الخرطوم: المكتبه الاسلاميه ١٩٧٦) .
- ٤٩/ الميرغنى، محمد عثمان: النفحات المكيه و اللمعات الحقيه فى شرح اساس الطريقه الميرغنيه ضمن مجموعه النفحات الربانيه المشتمله على سبعة رسائل ميرغنيه مصطفى الحلبى ١٩٨٠) .
- ٥٠/ الميرغنى، محمد عثمان: الهبات المقتبسه لاطهار المسائل الخمسه و العطايه الدقيقه فى اسرار الطريقه ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه .
- ٥١/ الميرغنى، محمد عثمان: الفتح المبروك فى كثير من اداب السلوك ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه فى اداب الطريقه الختميه .
- ٥٢/ الميرغنى، محمد عثمان: الزهور الفائقه فى حقوق الطريقه الصادقه ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه فى اداب الطريقه الختميه .
- ٥٣/ الميرغنى، محمد عثمان: مناقب صاحب الراتب ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه فى اداب الطريقه الختميه .
- ٥٤/ الميرغنى، محمد عثمان: اجازة ختمية السودان ، دار الوثائق المركزيه قطعه رقم ٢١٧/ متنوعات ١/١٩ .
- ٥٥/ الميرغنى، محمد عثمان: ترجمه الامام السيد محمد عثمان الميرغنى المحبوب المكى دار الوثائق المركزيه قطعه رقم ١١١٩/ متنوعات صندوق رقم ١/٦٣ .
- ٥٦/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): الحركه الفكرية فى المهديه ط لولى الخرطوم: جامعة الخرطوم قسم التأليف والنشر ١٩٧٠ .

٥٧/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): مكى الطيب شبيكه ١٩٠٥ - ١٩٨٠ لجنة
تأبين فقيد العلم و الوطن مكى الطيب
شبيكه مطبعة جامعة الخرطوم .

٥٨/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): السيد على الميرغنى و قيادة الختميه فى
بحوث فى تاريخ السودان ط لولى (بيروت)
: دار الجيل (١٩٩٢)

٥٩/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور) العلماء فى بحوث فى تاريخ السودان ط
لولى (بيروت : دار الجيل ١٩٩٢) .

٦٠/ مكى شبيكه (دكتور) :
السودان و الثوره المهديه الجزء الاول من
موقعة ابا الى حصار الخرطوم ط لولى
(الخرطوم: دار جامعة للخرطوم للنشر ١٩٧٨)
السودان عبر القرون (بيروت : دار الثقافه
١٩٦٧) .

٦٢/ محمد عمر بشير (دكتور):
العلاقات العربيه الاقريقيه دراسة تحليله
جامعة الخرطوم معهد الدراسات الاقريقيه
و الاسيويه ١٩٨٤ .

٦٣/ محمد عمر بشير (دكتور):
تاريخ الحركه الوطنيه فى السودان ١٩٠٠
- ١٩٦٩ (الخرطوم : للدار السودانيه للكتب) .
(بدون تاريخ) .

٦٤/ محمود عبدالله برات:
تعليم الفتاة فى السودان (أهدافه و مناهجه من
منظور اسلامى) فى الاسلام فى السودان
اعد المقالات للنشر مدثر عبدالرحيم - للطيب
زين العابدين ط لولى (الخرطوم : دار

الاصاله ١٩٨٧) بحوث من المؤتمر الاول
لجماعة الفكر و الثقافه الاسلاميه ١٩٨٢ .

- ٦٥/ محمد احمد الحاج (دكتور): المهديه و اثرها الدينى فى السودان فى الاسلام فى السودان اعد المقالات للنشر مدثر عبدالرحيم و الطيب زين العابدين ط لولى (الخرطوم: دار الاصاله ١٩٨٧) المؤتمر الاول لجماعة الفكر والثقافه الاسلاميه بالخرطوم .
- ٦٦/ محمد فولاد شكرى (دكتور): مصر و السودان تاريخ وحدة وادى النيل السياسيه فى القرن التاسع عشر ١٨٢٠- ١٨٩٩ . ط ثانيه (دار المعارف بمصر ١٩٥٨) .
- ٦٧/ محمد احمد كرار: الاحزاب السودانيه و تجربته الديمقراطيه (الخرطوم: دار الفكر للطباعه و النشر ١٩٨٥) .
- ٦٨/ محمد ابراهيم الطاهر : تاريخ الانتخابات البرلمانيه اصدار بنك المعلومات السودانى (بدون تاريخ) .
- ٦٩/ محمد احمد محبوب : الديمقراطيه فى الميزان ط ثالثه . الخرطوم: دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٨٩) .
- ٧٠/ محمد سليمان صالح ضرار: امير الشرق ط لولى (الدار السودانيه للكتب) طبع بمطابع مذكور (بدون تاريخ) .
- ٧١/ محمد محبوب مالك : المقومه الداخليه لحركه المهديه ١٨٨١- ١٨٩٨ ط لولى (بيروت : دار الجيل ١٩٨٧)
- ٧٢/ مصطفى محمد مسعد : الاسلام و النوبه فى العصور الوسطى ملتزم الطبع و النشر مكتبة الانجلو المصريه ١٩٦٠) .

- ٧٣/ مذكر على البوشي : للبعث الوطنى و روافد الزحف (الخرطوم دار الفكر الحديث) (بدون تاريخ) .
- ٧٤/ محمد أحمد حامد محمد خير: الختمية العقيدة و التاريخ و المنهج ط ثانيه (الخرطوم : دار المأمون ١٩٨٧) .
- ٧٥/ محمد أحمد حامد محمد خير: براءة الشيعة من مفتريات الوهابية. (اغفلت تاريخ الطبع و اسم الناشر) .
- ٧٦/ محمد الخليفة طه الريفى : السادة للمراغنة (الخرطوم: المكتبة الاسلامية ١٩٨٣) اصدار هيئة الختمية للدعوة و الإرشاد الاسلامى طبع بمطبعة التمدن .
- ٧٧/ نعوم شقير : تاريخ السودان الحديث ج الثالث (بدون تاريخ) .
- ٧٨/ نور الدائم، عبد الحمود: المناقب الصغرى لسيدى الشيخ احمد الطيب بن البشير (بدون تاريخ) .
- ٧٩/ يوسف فضل حسن (بروفيسر): دراسات فى تاريخ السودان للجزء الاول . ط . لولى (الخرطوم : جامعة الخرطوم دار التأليف و النشر ١٩٧٥) .
- ٨٠/ يوسف فضل حسن () : من معالم تاريخ الاسلام فى السودان (الخرطوم: دار الفكر للطباعة و النشر) مؤتمر الاسلام فى السودان / جماعة الفكر و الثقافة الاسلامية .
- ٨١/ يوسف فضل حسن (بروفيسر): الشلوخ أصلها و وظيفتها فى السودان وداى النيل الاوسط ط . ثانيه (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٨٩) .
- ٨٢/ النبهانى، يوسف بن اسماعيل: جواهر البحار فى فضائل النبى المختار (صلعم) الجزء الثانى (مصطفى البابى الحلبي ١٩٦٠) .

٨٢/ للنبيهاتى، يوسف بن اسماعيل: جامع كرامات الاولياء (بدون تاريخ) .

ثانيا : الرسائل الجامعية :

- ١/ للناصر ابو كروق: تاريخ مدينة كسلا ١٨٨٣ - ١٨٩٧م
ماجستير كلية الاداب - جامعة القاهرة
١٩٦٧- مطبوعه على الاله الكاتبه .
- ٢/ احمد عثمان محمد ابراهيم: الجزيره خلال المهديه ١٨٨١ - ١٨٩٨م .
ماجستير كلية الاداب - جامعة الخرطوم
١٩٧٠ - مطبوعه على الاله الكاتبه .

ثالثا : المقابلات :

- ١/ السيد/ احمد بن محمد عثمان بن احمد بن محمد عثمان الميرغنى:
(مواليد ١٩٥٧) محاضر بكلية الطب جامعة امدرمان الاسلاميه -
(مقابله عن علاقه بين اسرة السيد احمد و السيد على الميرغنى
و مواقف اسرة السيد محمد عثمان (شعبات) الدينيه و السياسيه فى
الطريقه الختميه) فى منزله بشعبات قرب كلية الزراعة جامعة
الخرطوم ١٩٩٦/١٠/١٩ .
- ٢/ الشيخ/ حسن بن الشيخ محمد الفاتح قريب الله شيخ السجاده السمانيه
: (مقابله عن المهديه و صلتها بالسمانيه) بمنزله بوندوبماى
بامدرمان ابريل ١٩٩٦ .
- ٣/ الخليفه/ محمد نور البدوى حامد على صالح :
(مواليد ١٩٢٨) - مقابله عن الكرامه عند الختميه - بمنزله
بامبده الحاره (١٢) بتاريخ ١٩٩٦/١٠/٢٧ .

المراجع باللغة الانجليزية :

- ١/ J. S . R , The Sudan,s path to Independence William Black wood and sons Ltd. Edinburch , London ١٩٥٧.
- ٢/ J . O , Voll : Ahistory of the Kh atmiyya Tarigah in the Sudan Harvard University ١٩٦٣ .
- ٣/ Ali Salih Karrar: Sufi brother hoods in the Sudan , first published London C.Hurst and Co.(Publishers).
- ٤/ Gabriel Warburg : The Sudan under Wingte, A dministration in the Anglo - Egyption , Sudan ١٩٥٩ - ١٩١٦ Frank Cass and Co. Ltd (١٩٧١)

الطابعون دار جامعة افريقيا العالمية

